

РАЗСУЖДЕНІЕ

ОБЪ ИСТАБНИИ И СОЖЖЕНИИ

ВСѢХЪ ВЕЩЕЙ.

סוד דיקונו ושרפה

или

РАЗСУЖДЕНІЕ
ОБЪ ИСТАБНИИ И СОЖЖЕНИИ
ВСѢХЪ ВЕЩЕЙ,
ПО ЧУДЕСАМЪ ОНАГО ВЪ ЦАРСТВѢ
НАТУРЫ И БЛАГОДАТИ,
относительно
КЪ БОЛЬШОМУ И МАЛОМУ МІРУ,
(Macro- et Micro-cosmice)
Я К О К Л Ю Ч Ъ,

Которымъ опровергается путь къ усовершенствованію, обнажается сокровенное въ тваряхъ, и основательно познается просвѣтлѣніе смертнаго тѣла.

Истину говорю вамъ: если пшеничное зерно упавши въ землю не умретъ, то остается одно; когда же умретъ, много приноситъ плодовъ. Іоанн. XII. 27.

Земля, и дѣла яже на ней, сеорятъ. II ПЕТР. III. 10.

Переводъ съ четвертаго и многими любопытными примѣчаніями умноженнаго изданія, на нѣмецкомъ языкѣ печатаннаго во Франкфуртѣ на Майнѣ, въ 1771мъ году.

МОСКВА,
ВЪ ТИПОГРАФІИ Н. С. ВСЕВОЛОЖСКАГО.
1816.

Печаташь дозволяешся съ тѣмъ, чтобы по напечатаніи, до выпуска въ публику, представлены были въ Цензурный Комитетъ одинъ экземпляръ сей книги для Цензурнаго Комитета; другой для Департамента Министерства Народнаго Просвѣщенія; два экземпляра для ИМПЕРАТОРСКОЙ публичной Библиотеки и одинъ для ИМПЕРАТОРСКОЙ Академіи Наукъ. С. Пешербургъ, Января 7 дня, 1816 года.

Цензоръ Сп. Сов. и Кавалеръ
ИВ. ТИМКОВСКОЙ.

I. КОРИНѢ. ГЛ. XV. СТ. 55.

Поглощена смерть побѣдою. — Смерть!
Гдѣ швое жало? Адъ! гдѣ швоя побѣда? —

1773969

ВГБИЛ

Russ

ГЕРМАНА Фикшульда, (Барона Мейн-шпофа) Химическій, Философскій пробный камень (оселокъ) Часть I. сшран. 79. Дрезденскаго изданія 1784 года.

« № 65. Сочинитель шракшапа: Раз-
« сужденіе обв истлѣннн и сожженнн
« всѣхв вещей, по чудесамв онаго вв
« Натурѣ и Благодати — изданнаго
« во Франкфуртѣ, долженъ бышь Его
« Превосходительство Господинъ фонъ
« Лень (Loen), бывшій во Франкфуртѣ
« Резидентъ Его Величества Короля
« Прусскаго. Онъ одарень былъ высо-
« кою Премудростію, и въ семь неболь-
« шемъ сочиненнн сказалъ болѣе, нежели
« обыкновенно говорншь дозволяешся. —
« Вамъ, любнтели обоихъ великихъ свѣ-
« шовъ Натуры и Благодати! весьма ре-
« комендуемъ мы сіе сочиненьнще; ибо
« оно можешъ привести васъ къ вели-
« кой мудрости, и сочинителю обязаны
« мы за него великою благодарностію. »

*Объясненіе знаковъ , стоящихъ надъ
нѣкоторыми Еврейскими словами.*

~. Знакъ сей показываесть , что буква
г должна произноситься *мягче* , какъ
на пр : въ словѣ Богъ , а не какъ въ
словѣ городъ.

' . Знакъ сей показываесть , что буква
л должна произноситься какъ въ словѣ
ледь.

— Знакъ сей показываесть , что бук-
ва г должна произноситься *грубѣе* , какъ
на пр : въ словѣ городъ.

* Знакъ сей показываесть , что буква
г не должна вовсе произноситься.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

ПОЧТЕННЫЙ И БЕЗПРИСТРАСТНЫЙ
ЧИТАТЕЛЬ!

Чаяніе лучшихъ временъ возбуди-
ло великій споръ и переписку въ
мірѣ. Приводишь здѣсь о томъ объ-
ихъ споронъ мнѣнія и положенія ,
будеши просшранный и бесполезный
шрудъ. Препяшсшвѣемъ , недопу-
сшившимъ глубже вникнуть въ сію
важную матерію , можешъ бышь
было и то , что при Св. Писаніи
худо руководсшвовались внѣшнею
Нашурою , не вникая въ ея измѣне-
нія и различныя дѣйсшвія , и что не
находили гармоніи между сими дву-
мя свѣшами : ибо что Нашура воз-

дыхаетъ объ освобожденіи своемъ опъ проклятія, о томъ сказываешь Св. Писаніе, *Химическая же Философія осязательно* по представляешь. Начало къ сему (освобожденію) есть *истлѣніе*, а конецъ совершается чрезъ *сожженіе*. Предметъ сего сочиненія къ тому же клонится, чтобы изъ сего самаго *основанія* представить оному опытъ. *Все испытывая, держитесь добраго!* — Interim vale, et si vis, fave ei, qui tibi; licet non faveas, favet. (За шѣмъ проси! и ежели хочешь, будь благосклоненъ къ тому, копорой къ шебѣ благосклоненъ, хопя бы ты и не имѣлъ къ нему благосклонности.)

ИЛИ

РАЗСУЖДЕНІЕ
ОБЪ ИСТЛѢНІИ И СОЖЖЕНІИ
В СѢХЪ ВЕЩЕЙ.



I. N. J.

B. I. I.

§. I.

ГЛУБОКОМЫСЛЕННЫЙ и справедливый отвѣщъ даетъ у Августина въ книгѣ I^й о порядкѣ, гл. 7. Лиценцій Тригедію, говоря: « Богъ поистиннѣ любишь по-рядокъ; оный опъ Него истекаетъ « и при Немъ находишься. » Но кшожь

можеть изслѣдовать шопъ порядокъ ,
 который въ Господѣ и при Немъ ? И
 пошому *Каббалисты*, находя многократ-
 но въ Св. Писаніи , что Богъ вся Пре-
 мудростію сотвориль, Псал. 103. ст. 24.
 вывели *десять Сефиротовъ* , или Вы-
 сочайшихъ духовъ свѣта , въ Господѣ
 Богѣ находящихся ; ибо справедливо
 то , что Діонисій Ареопагитъ напи-
 саль въ книгѣ своей *о Небесной Иерар-
 хіи* , гл. 1. « Человѣческому уму не воз-
 можно возвыситься до духовнаго раз-
 умнїя , ежели не будетъ онъ къ шо-
 му руководствоваться подобїями и
 образами смертныхъ вещей. » Такимъ
 образомъ сдѣлали они слѣдующее за-
 ключенїе : Понеже ни на небеси , ни на
 землѣ , ничто безъ порядка спояшь не
 можеть , то въ Высочайшемъ Существоѣ
 долженъ бытъ уже превосходнѣйшій ,
 наилучшій и святѣйшій порядокъ ; и
 пошому пославляли они сихъ Боже-
 ственныхъ духовъ свѣта не только въ
 прекрасномъ порядкѣ , но учили еще ,
 что ошъ оныхъ всѣ изліянїя въ поряд-
 кѣ же и въ швари низходятъ. Мена-

сег* - Бенъ-Израель въ 64^{мь} вопросѣ на
 книгу *Быт.* §. 2. говоритъ : « *Десять*
 « *Сефиротовъ* испекли изъ первой при-
 « чины ; они сунъ Лучи Божества и да-
 « же самое Божество влипо въ нихъ. »
 Далѣе говоритъ : « Всѣ *Каббалисты*
 « учашъ , что десяшь духовъ свѣта не
 « только изходяшь изъ Господа Бога ,
 « но и соединены съ Нимъ , какъ пла-
 « мя съ огнемъ и лучи съ солнцемъ. »

§. 2.

Кто знаетъ , что *Каббала* проис-
 ходишь ошъ Адама , Ноя и Моисея ,
 какъ обыкновенно о шомъ учашъ , шопъ
 не будетъ опвергать , что они преж-
 де говорили о сотворенныхъ вещахъ , а
 пошомъ уже ошъ нихъ препровождали
 къ невидимому Существоу , шакъ какъ и
 Мудрецы въ своей *Метафизикѣ* сей же
 порядокъ наблюдаюшь и пишупъ о шомъ
 слѣдующимъ образомъ : « Низхожденїе
 « Существа , которое проповѣдуется ,
 « ясно научаетъ , что ошъ разсмапри-
 « ванїя всеобщаго Существа , должно
 « идти къ разсмаприванїю сущности ,

« яко Первоначальнаго Существа, а па-
че всего къ созерцанію духа.» Сіи
люди споль много познали порядокъ въ
Богѣ, что они прехъ Вышнихъ Сефи-
роповъ: Кéтеръ (כתר Корона), Хо-
хмáг* (חכמה Премудрость) и Бинáг*
(בינה Разумъ), хопя одного ошь
другаго оплчили, однакожь включили
оныхъ въ *первую причину* (Primam
Causam). Почему лучше назвашь ихъ
впеченіями (Immanationes), нежели испе-
ченіями (Emanationes). Они признають
также и въ прочихъ семи Сефиросахъ
порядокъ: ибо всѣ Божескія изліянія на
швореніе и въ швореніе изображающіяся
въ превосходной Гармоніи.

§. 3.

А поелику Высочайшее Благо
сохраняеть порядокъ при Себѣ и въ
Себѣ, то Оно и не сотворило ничего
безпорядочнаго; но всѣ Свои швари по-
ставило въ такую правильность, что
каждая получила извѣстное, ей принад-
лежащее мѣсто. Такимъ образомъ Анге-
лы при сотвореніи своемъ, хопя и всѣ

сотворены равными по Еспеству свое-
му; но по разности ихъ служенія, на-
ходящяся между ними различные порядки.
Почему весьма прилично будетъ здѣсь
разсмотримъ то, что пишеть Діо-
нисій Ареопагитъ въ книгѣ своей о
Небесной Иерархіи, а именно: въ *Ипе-
рархіи* (*υπεραρχία*), или въ вышнемъ
порядкѣ (чинѣ), поставлены Серафи-
мы, Херувимы и Пресполы; въ *Ме-
сархіи* (*μεσαρχία*), или среднемъ по-
рядкѣ, споятъ Архангелы, Ангелы и
Силы; въ *Ипархіи* (*υπαρχία*), или
нижнемъ порядкѣ, находящяся Господ-
ствія, Княжества и Власти. Ипакъ,
когда находящяся порядки между Анге-
лами, то слѣдуеть согласиться, что
существуеть между ними первый, вто-
рый и третій порядокъ, равно также
должно принять и то, какъ изъ Св.
Писанія доказываеться, что еспь Анге-
лы, копорые одарены болъшею крѣпо-
стію и силою, нежели другіе. Даніил.
гл. 10 и проч. А когда доказано, что
одинъ Ангель имѣеть предъ другимъ
болъе господства и особенныя служенія,

то слѣдуетъ изъ того, что одни подчинены, другіе же одарены такими свойствами, что и во Христѣ Ходашаѣ могли укрѣплять ослабѣвавшія силы, (хотя сіе и сказано единственно объ одномъ). Ипакъ, не упоминая ипеперь о другихъ свидѣтельстввахъ, слѣдуетъ изъ всего сказаннаго, что шѣ Ангелы, копорые превосходящъ прочихъ въ помянутыхъ силахъ, должны бышъ и причисляемы къ вышшему порядку.

§. 4.

Что порядокъ существуетъ и въ царствѣ тьмы между оппавшими духами, и существовать долженъ, дабы царство Сатаны не рушилось, но успоять могло, сему научаетъ Спаситель у Марка гл. 3. ст. 26. Мы находимъ въ Посланіи Павл. къ Кол. гл. 2. ст. 15, что и у нихъ находящяся Княжества и Власти, не столько для господствованія надъ развратнымъ міромъ, сколько по причинѣ первобытнаго ихъ соспоянія, въ копоромъ они сотворены были. Ибо, если между ними есть легіоны,

то оныя должны имѣть и начальствующихъ. Матт. гл. 12. ст. 24. копорые крѣче и могущественнѣе прочихъ, а припомъ и злобою несравненно превосходящъ своихъ подчиненныхъ. Луки гл. 2. ст. 26. Но чтообъ между сими оппавшими духами были девашъ порядковъ (чиновъ), о томъ ничего вѣрнаго заключить не лзя. Желашій о семъ знащъ, можетъ читатъ *Синтаксисъ чудесн. Искусства*, Петра Григорія Толоцано и Віера *о ложной Демонской монархіи*. Согласно однакожь съ Божескимъ порядкомъ, чтообы духи свѣта, не успоявшіе въ истинѣ, въ копорую Творецъ облекъ ихъ при началѣ, должны были, по сверженіи оныхъ во тьму, перейти изъ одной крайности въ другую со всѣми ихъ прежними дарами и славою различныхъ своихъ мѣстъ.

§. 5.

Порядокъ, Создателемъ всяческихъ, при сотвореніи между звѣздами учрежденный, столь истиненъ, что о немъ много находшяся различныхъ оче-

видныхъ свидѣтельствъ въ Св. Писаніи, и припомъ онъ столь утверждень, что Богъ Единому Себѣ предоставилъ нарушить его по Своему изволенію. Иерем. гл. 3. ст. 36. гл. 33. ст. 26. Такимъ образомъ всѣ звѣзды не только должны наблюдать первоначальный свой порядокъ и кромѣ предписаннаго имъ печенія другаго не имѣть, Псал. 148. ст. 6; но оправляють званіе свое съ радостію, такъ что Варухъ осмѣливается сказать: гл. 3. ст. 34 и 35. «Звѣзды сіяють въ чинѣ своемъ съ веселіемъ, и когда Богъ призываетъ ихъ, то они отвѣщаютъ: Се мы! и сіяють съ радостію, ради Сопворенія ихъ.» Кпо усомнился, чпобы сей порядокъ небесныхъ свѣтилъ, не приносилъ землѣ великой пользы? Ибо куда проспирается ихъ свѣтъ, куда преимущественно досязаетъ и сила ихъ, на что Создатель взиралъ еще при самомъ сотвореніи, даровавъ одной звѣздѣ болѣе свѣта, нежели другой. Подобіе сему изобразилъ въ пророчествѣ своемъ Даніиль, гл. 12. ст. 3. въ лицѣ

учителей, которые по переводу означаютъ собственно смыслящихъ (*Intelligentes*), а его перомъ чрезъ Божественную премудрость написалъ Павелъ къ Коринѣ. 1. Посл. гл. 15. что слава небесныхъ свѣтилъ будетъ сообразна звѣздамъ, и хопя всѣ они найдутъ обители въ дому Опчемъ, подобно какъ сіи свѣтила имѣють собственное свое мѣсто и пребываніе на тверди, совсѣмъ свѣтъ одно свѣтъ будетъ прославленіе другаго, превосходя оное свѣтомъ и славою, о чѣмъ ниже сего яснѣе сказано будетъ.

§. 6.

Но не только звѣзды имѣють свой порядокъ касательно ихъ печенія, свѣта и величины, да и все то, что въ твореніи произведено, поставилъ Богъ въ такой порядокъ, который не могъ быть лучше; и дабы каждая вещь въ ономъ пребывала, и ни одна не мѣшала другой, сообщаетъ Онъ непрерывно Свою силу и благословеніе, соблюденіемъ непрерывнаго круговраще-

нїя (circulationis), восходящаго (ascendendo) и низходящаго (descendendo), къ которому порядку круговращенїя принадлежатъ разумные и неразумные существа, безжизненными кажущіеся и движущїеся, и гдѣ всегда два прошиву шрехъ и одно прошивъ другаго поставлено.

§. 7.

Подобный сему порядокъ учредилъ Премудрый Создатель и въ возвращенїи Своихъ тварей въ первое сїянїе свѣта, котораго никакъ миновать не можно, и который есть исполнїе и соженїе. Ибо когда первый человекъ поперялъ свою славу чрезъ жалостное грѣхопаденїе, тогда въ то же самое время изреченїе Божїе: смертію умреші! перешло въ свое исполненїе. Сїе проклятіе расположило тѣло къ исполнїю и ввело основанїе къ совершенному его раздѣленїю, дабы послѣ предшествовавшаго соженїя, въ воскресенїе живоша бысть ему свѣтлымъ и прославленнымъ,

въ воскресенїе же суда продолжительнымъ и постояннымъ.

§. 8.

Тварь, которую воля человека подвергла также подъ проклятіе, имѣетъ одинакую съ нимъ надежду чрезъ сїи же самые пупи достигнуть перваго своего совершенства. Сїе можно усматривать изъ того, что всѣ произведенїя шрехъ царствъ шворенїя ни ошъ исполнїя, ни ошъ соженїя не только не уничтожаются, но еще примѣтнымъ образомъ умножаются и улучшаются: ибо пока они не входятъ въ первый свой Хаосъ, то предспавляются глазамъ нашимъ въ видѣ гораздо благороднѣйшемъ, изъ чего ясно усмотрѣть можно, что начало къ улучшенїю состоитъ единственно въ исполнїи, конецъ же въ переходѣ чрезъ соженїе.

§. 9.

Итакъ не возможно ничему ни возрождену бысть, ни обновиться, если тнїенїе, разрѣшенїе и соженїе не бу-

душъ шому предшешвовашъ, и какъ сѣе происходишь въ отношеніи къ земнымъ шѣламъ, такъ равно чудесная гармонія напуры и благодати, показываешъ намъ, что шолико Премудрый Создатель, желая наки учинишь все новымъ, не исключилъ изъ подобнаго же порядка и духовное существо. Но Іудеи заблуждающъ, принимая описанную у Даніила огненную рѣку или пошокъ, гл. 7. сп. 10. (**נַהַר דֵּי-נֹר** Не гъръ ди нуръ), которое слово переводишься огненнымъ лучемъ, за посвященную къ очищенію душъ. Писаніе представляешъ сѣе шочно подъ шѣмъ же названіемъ, какъ 2 Коринѳ. гл. 4. сп. 5. Хотя нашъ внѣшній человекъ исплѣветъ; Кол. гл. 3. сп. 5. значишь оное умерщвлять уды. 1 Коринѳ. гл. 3. сп. 13. и въ слѣдующихъ упоминаешся объ испытаніи и опшкровеніи огнемъ, такъ какъ у Малахїи гл. 3. о проясненіи, распопленіи, очищеніи и омовеніи, подобно какъ плавьщики очищающъ мешалль, и шамъ выраженіе слова **בִּרְיָת** (Борітъ) не означаешъ собственно проспое мыло,

а слѣдуя гармоніи языка и произношенію Іудейскому, оную **Borris**, или **Borgh**, шо есть буру, которую золошыхъ дѣль машера обыкновенно употребляющъ при распапливаніи золота, какъ способную къ шому **Θ**, изъ которой равномерно можно сдѣлать и оспрый соленый щелокъ для измovenія нечистоты. Сличи съ онымъ Іерем. гл. 2. сп. 22, гдѣ такъ же на коренномъ языкѣ говоришься о селишрѣ (**נְלֵדָה** Нѣперъ) и бурѣ (**בִּרְיָת** Борітъ) какъ о двухъ соляхъ, которыми производится распапливаніе и очищеніе. И пошому, когда вепхій человекъ грѣха пройдешь чрезъ миспическую смерть и огненное испытаніе, шогда новый человекъ соразмѣрно шому можешъ еще въ жизни сей воскреснуть. Филипп. гл. 3. сп. 10.; что хотя и должно произойти непошпжимымъ, однакожь дѣйствительнымъ образомъ. Тогда шолько изходишь спасеніе Новаго Завѣша изъ поврежденія, жизнь изъ смерти, радость изъ скорби, надежда изъ опчаянїя.

Такимъ образомъ исплѣнїе и гнѣнїе показывающъ намъ, что въ плѣлахъ должно быть нѣкое тонкое (subtilis) существо, которое никогда не покоится, но безпрестанно трудится, чтобы или нѣчто разрушить, или вновь породить. Въ животныхъ и растительныхъ дѣйствуетъ оно весьма скоро, потому что плѣла ихъ не крѣпко связаны, но въ минералахъ и металлахъ гнѣнїе производится съ великимъ трудомъ, потому что они крѣпче заключены землею, хотя при разрѣшенїи желѣза, посредствомъ кислоты (acidis), и чувствуется вонючїй запахъ. Сей дѣйствующїй Духъ есть не иное что, какъ вышедшая изъ Бога сила при сотворенїи міра, посредствомъ которой всѣ вещи живущъ, движущя и разнасаждающя — есть повсемѣстно излїянный отъ Св. Троицы Руахъ Элогїмъ, (רוחַ הַקֹּדֶשׁ) которой не было пренїе лице Божества, какъ то нѣкоторые изъ 1 й гл. кн. Бытїя сїяшя выводять по отношенїю къ слову Элогїмъ, и которой

принадлежитъ не одному или двумъ лицамъ, а цѣлой Всесвятѣйшей Троицѣ: Почему Руахъ Элогїмъ долженъ быть сотворенъ и испущенъ не только отъ Отца и Сына, но отъ Всѣхъ Трехъ Лицъ въ одно время, для соблюденїя и подкрѣпленїя сего міра и пварей онаго. Онъ весь есть огонь, духъ и жизнь, вдохновенъ и воплощенъ во всѣ пвари вообще и въ каждую изъ нихъ въ особености. Онъ есть то, что въ пваряхъ скорбитъ по паденїи и вздыхаетъ объ освобожденїи своемъ отъ работы сему преходящему веществу, чая выдти изъ неволи плѣнїя, какъ о семъ ясно сказывается: Римл. гл. 8. ст. 19. и слѣд. Сей духъ даетъ огонь вину и веселишь человѣческое сердце, равно какъ онъ же укрѣпляетъ его въ хлѣбѣ. О немъ говоритъ Давидъ, Пс. 103. ст. 30. Ты пошлешь Духа Руаха Твоего и созиждутся, который духъ или дыханїе Господне и скопа побуждаетъ. Исаїи, гл. 63. ст. 14. Сїе дыханїе называется обыкновенно Напурою, чрезъ которую язычники прославляли Бога и возводимы

были къ Вышшему Свѣту, познаніемъ чудныхъ ея дѣйствій и силы. Римл. гл. 1. сп. 20. По сей-то причинѣ взываетъ Аравійскій Царь Геберъ такъ: *Sublimis Naturarum Deus, Benedictus et Gloriosus*, п. е. Высокій, Благословенный и Славный Боже Нашурь! — Правда, что познаніе духа живошныхъ и распѣній и понынѣ оспалось въ великомъ мракѣ, и что на злоупотребленіе духа сего нимало не внимающъ: въ распѣніяхъ обращается онъ на сладоспращіе и роскошь, а въ живошныхъ поступающъ съ нимъ мучительски и немилосердо; но не безъ великаго за то опѣша. Ибо Богъ печется и о волѣ, и блаженъ человекъ, которой и скоповъ своихъ милуетъ! — Куда опходитъ по смерти сей духъ живошныхъ, который являетъ въ нихъ благоразуміе, предусмотрительность и многія другія удивительныя свойства? Кто можетъ его разрушить и уничтожить, когда онъ есть, по ясному свидѣтельству писанія, опъ Бога испущенное дыханіе? Или пусть скажущъ мнѣ, извѣсна ли пайна, сказанная Хрїстомъ о

распѣній винограда, Матѣ. гл. 26. сп. 29. « Я не буду уже болѣе пить опъ плода « сего до самаго того дня, въ которой « буду Я съ вами пить новое вино въ « царствїи Отца Моего. » Для чего стояющъ около Преспола Божїа чепыре живошныхъ? Апок. гл. 7. сп. 11. Также почему на томъ свѣшѣ видимы кони бѣлые, вороные и рыжіе? Захар. гл. 1. сп. 8. Апок. гл. 6. Вселенная исполнена духа Господня! Премудр. гл. 1. сп. 7. Сей Духъ можетъ выработать искусное и премудрое строеніе вѣшняго тѣла; онъ не бываетъ разрушенъ послѣ смерти, но сохраняется въ своемъ воздушномъ Хаосѣ, дабы быть употребляему по благоизволенію Создателя; ибо воздушное сіе море, въ которомъ мы спращивуемъ, есть вещь самая существенная (*est ipsissima res*), родъ самый всеобщій (*genus universalissimum*), посредствомъ коего человекъ получаютъ къ содержанію своему нѣчто болѣе, нежели пищу и питіе, и изъ коего мы непрерывно припятываемъ силу и жизнь. Воздухъ исполненъ прїятнѣйшихъ цвѣтовъ, въ чемъ

собственными глазами можно удостовериться, когда цвѣты сїи искусствомъ будущь уловлены въ свойственномъ имъ магнитѣ (appropriato magnete) и разпростертой клѣйкой (viscosa) сѣти; въ немъ (воздухѣ) слова наши стуспившись должны хранишься, яко сѣмя, посѣянное въ вѣчностъ, и когда сїя книга будетъ раскрыта, по люди за каждое праздное слово дадутъ опчешъ. Въ семь-по воздухѣ очищающа всѣ вещи и паки достигаютъ первоначальной своей свободы и существа; тамъ снова содѣлываются онѣ способными къ порожденію.— Воздухъ есть сосудъ, содержащій въ себѣ жизнь и смерть, о чемъ говоритъ Сендивогій: «Есть въ воздухѣ «духъ, который по стусненіи своемъ, «драгоценнѣе всей земли.»

§. 11.

Улучшеніе тварей чрезъ плѣніе и сожженіе совершается тогда только, когда сокрытое будетъ открыто, и когда освобожденъ будетъ духъ, копо-

рый заключенъ въ плѣлахъ, но который не можетъ обитать въ нихъ вѣчно, по причинѣ ихъ неравновѣсія и разрушимости, до тѣхъ поръ, пока обиталище сїе не будетъ очищено и посредствомъ очищенія доведено до неизмѣняемости и неразрушаемаго бытія. Ибо когда машина человеческого плѣла опъ безпрестаннаго обращенія (motus) соковъ, исполненныхъ всякой нечистоты, ослабнувъ, придетъ наконецъ въ упадокъ, тогда водоносъ сокрушится у испочника и колесо сломится въ колеѣ. Екклез. гл. 12. ст. 6. Но когда все сїе случится, тогда духъ безпрепятственно возможетъ обитать паки въ жилищѣ своемъ, которое такимъ образомъ учинится навсегда неразрушимымъ.

§. 12.

Какія сильныя переменны происходятъ чрезъ исплѣніе и сожженіе, того не возможно описатьъ: величайшая горечь превращается въ сладость и несноснѣйшая вонь въ прїятнѣйшее благовоіе.

Въ доказательство сему предлагаю здѣсь справедливый опытъ. Я взялъ урину, сгноилъ ее, попомъ опотналъ опъ нее лепучій духъ и лепучую соль (spiritum et sal volatile) и впорично перегналъ (rectificavi); за шѣмъ влагу (humidum) выпарилъ (evaporavi) до папочной гущины, и послѣ того во-нючее масло сжегъ шакъ, что у меня на днѣ осталась одна только черная, разноцвѣтная земля. Сію землю истеръ я весьма мѣлко и налилъ на нее нѣсколь-ко моего предъ симъ ректифицированна-го спирта, дабы только увлажить массу, и сосудъ, накрытый шлемомъ, поставилъ въ шепловашую золу. Тогда безвкусная флегма (phlegma insipidum) опогналась, а духъ съ лепучею своею солью остался при землѣ. Наливаніе и перегонку повпорялъ я нѣсколько разъ, и при сильнѣйшемъ осушеніи явилась на верху моей земли снѣжно-бѣлая тон-кая соль, подобная бѣлизнѣ пера, вку-сомъ сладкая и пріятная какъ сахаръ и запаху наилучшей выхухоли.

§. 13.

Расшиштельное сѣмя, ежели не должно пребыть единымъ, но много принесши плодовъ, по надлежитъ ему пасъ въ землю и въ ней умереть. Иоан. гл. 12. ст. 24. Ибо коль скоро оно надуется и сброситъ чрезъ гніеніе оболочку свою и наружную скорлупу, тогда дѣйствую-ещъ изъ средоточія внутренній духъ, соединяется съ подобнымъ себѣ и при-нимаетъ въ себя опъ земли свыше очре-ватѣвшей столько, сколько ему нужно для превращенія въ свою напуру; нѣ-жные волокны зашупающъ тогда мѣ-сто жилъ, и раздѣляютъ непреспанно далѣе полученный сокъ. Ишакъ посѣян-ное сѣмя не есть будущее шѣло. 1 Корин. гл. 15. ст. 31. но голое зерно, испол-ненное собшвеннаго своего духа, ко-порый только по освобожденіи своемъ чрезъ гніеніе, является дѣйствующимъ, и умножаяся чрезъ низпосылаемую ему изъ воздуха дождевую воду и росу, полу-чаетъ новое и совершенное шѣло. Сколь сильно работаетъ духъ сей, видно изъ

ежедневнаго опыта. Ибо изъ маленькаго сѣмечка выросла естъ превеликое дерево, копората величина и росль, были до того въ сѣмени совершенно непримѣнны.

§. 14.

Впрочемъ обыкновенно говорится и пріемлется за извѣстное, что *Богъ сотворилъ міръ изъ ничего*. Быть можеть, что къ сему подало поводъ переведенное такимъ образомъ мѣсто въ посланіи Павловомъ къ Евреямъ гл. 11. ст. 3. Но изъ кореннаго текста не можно доказать сего; ибо вещи, копорыя еще неявины и невидимы глазами нашими, ниже осязаемы руками, ни опъ кого кромѣ безумца не могушь быть почиаемы за ничто, не имѣющее никакого существа. Тамъ сказано: что видимыя вещи сошворены изъ невидимыхъ и неявленныхъ (*visibilia ex invisibilibus*). Чпожь бы сіе значило, какъ не то, что невидимое духовное Существо можеть быть содѣлано видимымъ и тѣлеснымъ, и на оборотъ: видимое тѣло превращено

наки въ невидимое существо? А дабы физически показать сіе нѣсколько яснѣе, то слѣдующій опытъ можеть служить пому изъясненіемъ. Вырой изъ земли молодое деревцо, полщиною около мизинца, очисти опъ земли всѣ его коренья, попомъ взвѣсь съ почностію деревцо и запиши его вѣсь; возьми запѣмъ деревянной, или глиняной сосудъ, насыпь оной доброю, хорошо пережженою землею, копорую также взвѣсь и вѣсь ея запиши; увлажъ попомъ оную дождевою или иною водою, и дерево пересадивъ въ помянутой сосудъ съ сею землею, выпавъ на воздухъ. Года черезъ два найдешъ, что вѣсь въ деревѣ чрезвычайно прибавился, а въ землѣ не произошло нималѣйшей убыли. Изъ чего же оно выросло? Изъ невидимаго и неявленнаго (*ex invisibilibus et non apparentibus*). Невидимый въ воздухѣ духъ содѣлался осязательнымъ тѣломъ, копорой духъ ссѣдается во всякой дождевой и росной водѣ. Ибо что дерево прибавилось въ полщину и выросло не опъ грубой воды, коею земля увлажена была, но опъ спу-

спившагося въ нее спонкаго воздушнаго Рейаха (□' 7.), сіе подшверждаешъ писаніе Іова гл. 14. сп. 9. «Дерево опъ «вони (запахъ □' 7.) воды процвѣшеть.» Еспьли же захочешъ разрушитъ дерево, то большая часъ онаго, какъ чрезъ исплѣніе шакъ и сожженіе возврашится спонкою и грубою водою, или вонючимъ масломъ, дымомъ и горькимъ чадомъ опяшъ въ воздухъ, въ кошоромъ разшворится шакъ, что не будешъ примѣшно никакой грубой шѣлесности, подобно какъ не лзя ни узнать, ни опшличить прѣсную воду, въ соляное море вливающуюся. Сіе-то сосшавляетъ Anulus Platonis или Платоново кольцо, гдѣ конецъ обрѣшаетъ свое начало, а изъ невидимаго вышедшее и видимымъ содѣлавшееся, находить паки свой испочникъ.

§. 15.

Въ видимыхъ шѣлахъ чрезъ дѣйспвишпельное ксновеніе между собою спончайшихъ излїаній, или сокровеннаго свѣшнаго начала (principiū) должно про-

исходить иногда неизвѣстное для насъ и чародѣйствомъ почишающееся дѣйствіе, хопя никто не можешъ оприцать, что во всѣхъ вещахъ цѣлой вселенной обшпаетъ нѣкое шайное свойство или любви, или ненависти, кошорыя безъ видимаго движенія могутъ прикасаться другъ къ другу, какъ не оспоримо можно доказать изъ дѣйствія шакъ называемой оружейной мази (Waffen Salbe) или Симпатической мази (Unguenti sympathetici), по основанію Физико-Магическаго, невидимаго и духовнаго прикосновенія, или чрезъ нѣкошорой извѣстный Магнетизмъ (ex magnetismo certo). Познаніе, упошребленіе и испшпаніе шайныхъ сихъ свойствъ сосшавляетъ еспешвенную Магію (Magiam Naturalem). Ибо кто сей свѣшъ видитъ сїяющимъ во всей Нашурѣ, не изъемля изъ оной ни самомалѣйшей вещи, на шверди ли то — въ звѣздахъ, на землѣ ли — во всѣхъ видимыхъ шваряхъ, и кто разумѣешъ оный, шопъ ешъ Магъ (Magus). На что книга Премудрости прямо указышаетъ въ гл. 7. сп. 10. Премудрость ешъ

свѣтъ и блистаніе ея неугасаемо. Философы называютъ сіе свѣтомъ Намуры и другимъ Солнцемъ, при которомъ мудрые видятъ. Ибо свѣтъ Намуры, лежащій всегда сокровенно въ средоточіи всѣхъ вещей для содержанія ихъ, питанія и прохладенія, есть основаніе и главнѣйшій стволъ естественной Науки. Кому сей свѣтъ извѣстенъ, тому открыта вся Природа; но если онъ не извѣстенъ и помраченъ, предъ тѣмъ вся Природа пребываетъ закрытою и таинственною, или по крайней мѣрѣ покрыта стволъ темными и густыми облаками, что ее видѣть не лзя; почему необходимо и нужно, чтобы мы возженнымъ свѣтомъ разгоняли тьму, покрывающую свѣтъ Намуры, или истинное познаніе вещей; тѣла же вещей суть оный мракъ и тѣни, коими свѣтъ Намуры затмѣвается, и доколѣ сїи твердыя и плотныя тѣла не будутъ утончены, дабы сокровенный въ средоточіи ихъ свѣтъ, возсіялъ и возблисталъ, до тѣхъ поръ останемся мы во тьмѣ и мракѣ ночи, не видя восходящаго ☉ца.

§. 16.

Сіе начало свѣта находится въ великомъ изобиліи въ самомъ челобѣкѣ. Оно находится въ самыхъ естественныхъ изверженіяхъ и даже можетъ видимымъ образомъ показано быть изъ оныхъ. Стоишь только разсмотрѣть пощъ и часно случающіеся съ нимъ феномены (явленія): то припши должно въ удивленіе. На примѣръ: замѣчено, что если развѣшенную въ холодѣ пощную рубащку шереть въ темнотѣ рукою, то она издаетъ изъ себя множество свѣплыхъ искръ; равно и кошки, если въ холодную зиму шереть ихъ по спинѣ прощивъ шерсти, отбрасываютъ также отъ себя свѣтъ, которой есть не иное что, какъ фосфоръ высочайше летучій и разрѣшенный (*phosphorus summe volatilis et resolutus*). Одинъ мальчикъ купался незадолго предъ симъ во время жаркаго лѣта, и когда родители спали его одѣвать, то тѣло его здѣлалось все какъ бы свѣтъ; отъ чего они были всѣ въ страхѣ до тѣхъ поръ, пока не изъ-

яснили имъ чуднаго сего явленія. Сюда же принадлежишь замѣчаніе славнаго доктора Менцелія (in App. ad ann. 4 et 5 Dec. 1. Eph. Cur. in epistola de phoenomenis lapidis Bononensis, въ прибавленіи къ 4 и 5 году, въ письмѣ о явленіяхъ Бононскаго камня), гдѣ онъ говоритъ объ одной благородной дѣвицѣ, копорая когда чесала себѣ голову, то изъ волосъ выскакивали свѣплыя искры, подобныя блестящимъ звѣздамъ, что и съ нимъ самимъ случилось въ его молодости, какъ онъ однажды вспавши поушру, вошелъ въ хододную комнапу и чесавъ въ ней свои волосы, увидѣлъ выскакивающія изъ нихъ бѣлыя свѣплыя искры. Дальнѣйшія его о семъ примѣчанія суть слѣдующія: « Какъ въ породѣ кошекъ можно всегда « видѣшь зрѣлице сіе зимою по ночамъ, « шакъ не менѣе того въ то же время « и надъ собаками сіе происходитъ. А Г. « Камерарій примѣпиль то же и на дикой « козѣ, у копорой замерзшая опъ силь- « ной спужи шерсть, когда крѣпко « шерли ее напрошивъ, изпущала съ « прескомъ большія и свѣплыя искры. »

Г. докторъ Ленпилій упоминаетъ, что въ молодости его при чесаніи волосъ, вычесывалъ онъ всякой разъ, когда хошѣлъ, шакіяжъ свѣплыя небольшія искры; но онъ замѣчаетъ при семъ слѣдующее: 1) Что одно только зимнее время на сіе удобно. 2) Когда съ холодуходишь въ теплой покой. 3) Наипаче когда волосы мазки и липки. 4) Что преніемъ и чесаньемъ не однѣ только искры возбуждаются, но слышанъ припомъ и прескъ какъ опъ ломкой соломы. 5) Что искры не совсѣмъ бѣлы, а нѣсколькo синевапы. 6) Въ особености же когда человекъ спалъ ночью съ опкрышою головою. — Далѣе примѣчанія его имѣють еще нѣчто особенное. « Мы, говоритъ онъ, « держали у себя собаку породы шакъ « называемыхъ Мопсовъ, надъ копорой « весьма часто не безъ особеннаго удо- « вольствія дѣлали вышешомянутый « опытъ. Мы шерли спину ея прошивъ « шерсти, когда она со спужи возвра- « щалась въ теплую комнапу, и тогда « не только выскакивало множество « искръ, но припомъ какъ мы наклона-

« лись ближе къ шерсти , или только
 « руку , копорю преніе производилось,
 « подносили къ носу , то чувствовали
 « изящный запахъ совершенно подобный
 « запаху Кункелева *Герметическаго*
 « *Фосфора*. И понынѣ сколько бы мы
 « опытъ сей ни повпоряли , запахъ тотъ
 « же примѣчается. Собакѣ было въ то
 « время 6 лѣтъ.» Поелику же самый
 цвѣтъ оныхъ искръ былъ блѣдно-лазу-
 ревой , копорый совершенно походилъ
 на цвѣтъ огня , показывающагося обык-
 новенно въ означенномъ фосфорѣ , то
 признаюсь , что я предался оупь сего
 разнымъ умозаключеніямъ , такъ что
 совершенно увѣрился , что натура и
 вещество искръ , какъ изъ волосъ ,
 такъ и фосфора изходящихъ , есть
 одно и то же. Даже я повѣрилъ почти
Валлизію , копорый утверждалъ , что
живыя тѣла внутри свѣтятся. Я ду-
 маю также , что съ уриною выпека-
 ютъ многія крѣпкія и сѣрныя части-
 цы , изъ коихъ можеть быть есть воз-
 можность приготоовать гораздо болѣе
 шайныхъ лѣкарствъ , нежели кто пред-

сказать себѣ можеть. Вышеобъявлен-
 ные обстоятельствова кажешся доказы-
 вающъ , что искры сіи происходятъ
 изъ сѣрной , жирной испарины , копорая ,
 если что ей не препятствуетъ , раз-
 пускается по воздуху ; но копорая между
 волосами , особливо неопрятными , за-
 держивается внѣшнюю спужею , и въ
 оной сгущается на подобіе блудящихъ
 огней ; посредствомъ же чесанія или
 пренія приводясь въ упругое движеніе ,
 издаеть изъ себя искры , кои безъ со-
 мнѣнія не иное что суть , какъ извер-
 женія , или лучше сказать , извлеченія
 (*апоплазмата*) жизненныхъ , живопныхъ ,
 селипрено - сѣрныхъ духовъ , отдѣлен-
 ные на поверхности кожи и чрезъ ея
 поры вышедшія ; а сіе есть вещь по-
 истиннѣ доспойная величайшаго примѣ-
 чанія. Кпожь послѣ сего захочеть сомнѣ-
 ваться , чтобы и все тѣло наконецъ не
 могло учиниться нѣкогда свѣтомъ? —

§. 17.

При семъ случаѣ не лзя не упомянуть
 о томъ , какъ о доспойномъ замѣчанія ,

что открыто моимъ вѣрнымъ другомъ въ Гессенѣ, который работалъ недавно философски надъ рыжими волосами, дабы извлечь изъ оныхъ шинкшуру. Онъ поспавиль свой распворъ (solutionem) изъ упомянутого субъекта на тихой огонь въ своей спальнѣ и легъ опдыхатъ. Но видно, что огонь сверхъ чаянїя усилился такъ, что вся шинкшура выпарилась, и когда онъ пошпру взялъ свой кошелекъ, чтобы доспать нѣсколько денегъ, то увидѣлъ, что бывшіе въ немъ двугрошевики всѣ позолопились, чему весьма удивлялся, пока усмопрѣлъ наконецъ, что его шинкшура совсѣмъ выпарилась, и что шончайшїя изъ нея испеченїя (effluvia) пронцапельной сѣры налипли на его деньги и снаружи озолопили ихъ, а ему причинили въ ту ночь совсѣмъ необыкновенный сонъ.

§. 18.

Еслили одинъ духъ въ естесвенныхъ вещахъ можетъ дѣйствовать столь непосредственно на другой духъ и съ нимъ соединяться: то какъ же хотять до-

казывать, какимъ образомъ изъ одной души пронцаептъ нѣчто въ другую, когда мы о силахъ и дѣйствїяхъ нашихъ душъ и малѣйшаго еще не знаемъ? Ипакъ равно бытъ можетъ, что одинъ духъ дѣйствуетъ на другой, подобно какъ одно тѣло прикасается къ другому. Если Василискъ можетъ глазами отправлять и убивать человѣка, то въ семъ нѣтъ никакой невозможности, потому что и самъ человѣкъ когда замѣчатъ будетъ, то почувствуетъ, какъ велики силы души его и какъ она однимъ сильнымъ взоромъ движетъ другихъ духовъ. Въ семъ скрывается много, такъ называемой, *Натуральной Магїи*, хотья впрочемъ Физико-Оптики не хотять допустить, чтобы изъ глазъ нашихъ испекла свѣтоносная сила, потому что она дѣйствуетъ только совнѣ внутрь и должна бытъ разсмаприваема душою, и что не лзя ее видѣть въ увеличительныя стекла. Однакожь слѣпо-рожденные звѣри показываютъ намъ нѣчто особенное: ибо когда въ темную ночь посмопришь имъ въ глаза, то они свѣпяпся какъ огонь;

и они безъ сомнѣнїя могутъ въ темнотѣ весьма хорошо видѣть, что не было бы возможно безъ онаго исходящаго свѣта, понеже тогда никакіе лучи свѣта не падаютъ снаружи. Такъ говоришь и одинъ Спихотворецъ: вредна двойная зѣница (*ocul duplex*); потому что въ Скиѣи, или въ великой Азіатской Ташарїи, женщины имѣютъ подобную зѣницу въ глазахъ своихъ, и когда онѣ разсердясь, по однимъ взоромъ, какъ говоряшь, убиваютъ мужчинъ. Также говоришь онъ: какой глазъ урочилъ моихъ молодыхъ ягнѣтъ? (*Quis oculus teneros tibi fascinat agnos?*) — Нездоровый человекъ злой комплекціи (сложенїя), конечно будетъ вреденъ другому однимъ зрѣнїемъ своимъ, потому что Натура много открываетъ своихъ свойствъ въ семь зеркалъ сердца, Матѳ. гл. 6. ст. 22. Сирах. гл. 13. ст. 31. Но взиранїе людей здоровыхъ и доброй комплекціи ободряетъ и присутствїе ихъ подкрѣпляетъ, такъ что и другїе при нихъ радуются, по причинѣ выходящихъ изъ нихъ прїятныхъ духовъ и силъ. Если же душа

осквернена грѣхами и тѣло нечистото темперамента, по одно сильное воспоминанїе и желанїе вредишь, причиняюшь уже много зла другому, такъ что часто не знаютъ, откуда зло сіе происходитъ. Ибо обыкновенно вѣряшь тому и размышляютъ о томъ только, что предъ глазами и падаетъ на чувства. Въ такомъ случаѣ наружная поврежденная Натура влеченїемъ нечистой души укрѣпляется къ произведенїю зла: но противное происходитъ съ тѣми, которые имѣютъ добрую натуру, здоровое и освобожденное отъ пороковъ тѣло. Дружба и внезапная склонность къ какой-либо особѣ, можетъ быть возбуждена однимъ взоромъ чрезъ соединенїе свѣтоносныхъ силъ, изъ глазъ испекающихъ, такъ что человекъ нерѣдко долженъ тому удивляться. Равнымъ образомъ по несходству жизненныхъ духовъ, нѣкоторые люди кажутся намъ вовсе несносными и нестерпимыми, и сіе выражается такъ: не люблю себя, не могу сказать за что, только могу сказать — не люблю себя. У Іова въ 16 гл. ст. 10, сказано: про-

пивникъ мой сверкаетъ на меня глазами своими; собственно же: онъ оспришь очи, какъ будто хочешь меня пронзить ими. Справедлива пословица: что идетъ опъ сердца, то идетъ къ сердцу, въ добромъ и худомъ смыслѣ; подобно, какъ одинъ ученый говоритъ о благочестивыхъ Наставникахъ: «Изъ его (т. е. Наставни-
«ковой) души, исполненной вѣры и любви,
«изходитъ сила вмѣстѣ съ словами и
«проникаетъ въ сердца слушающихъ,
«такъ что они сами въ себѣ чувствую-
«ютъ, сколь увѣренъ въ шѣхъ испи-
«нахъ и самъ Проповѣдникъ.»

§. 19.

Авессаломъ умѣлъ сіе наилучшимъ образомъ приводить въ дѣйствіе, когда онъ, какъ сказано во 2 книгѣ Царствъ, гл. 15. ст. 5. похитилъ сердца сыновъ Израилевыхъ и пріобрѣлъ благоволеніе ихъ къ себѣ. Сперва ласкалъ онъ пріятными и крошечными словами, чрезъ которыя большая часть внутреннихъ душевныхъ силъ изъ него истекала и

располагала сердца слушающихъ въ его пользу; потомъ надъ шѣмъ, кто приходилъ къ нему съ покорностію, дѣлался онъ мощнымъ, какъ-то и означаетъ подлинное выраженіе кореннаго текста, а именно: дѣлался мощнымъ чрезъ свое сильное воображеніе и ласковые взоры; наконецъ онъ цѣловалъ даже шаковаго, и споль сильно приводилъ въ движеніе соперника своего испущеннымъ дыханіемъ, исходящимъ изъ него, какъ изъ мужа здороваго и самаго прекраснаго, которому во всемъ Израилѣ не было подобнаго, что шопъ видѣлъ себя какъ бы очарованнымъ и убѣжденнымъ принести Авессалому въ даръ свое благоволеніе и приверженность.

§. 20.

Но дабы возвратиться опять къ исплѣннѣю и къ происходящимъ опъ онаго многоразличнымъ переменамъ, слѣдуетъ также по справедливости замѣтить, что въ ономъ лежатъ все основаніе къ умноженію расплѣннѣю, когда онѣ прино-

сять на примѣръ 1000 и множайшіе плоды, чему въ Парижѣ Опцы хрисіанскаго ученія сохраняють, какъ рѣдкій памятникъ, ячменное распіѣіе, имѣющее 249 стеблей или колосьевъ, кои всѣ произрасти отъ одного корня, или зернышка, и на которыхъ щитаются слишкомъ 18000 ячменныхъ зеренъ. Все, что приносятъ съ собою тонкую селитру, въ которой нѣсколько уже уловленъ обитающій въ воздухѣ духъ, — или въ чемъ духъ сей бываетъ еще развернутъ, какъ-то: въ дождевой водѣ, падающей съ молніею и громомъ, также въ росѣ, въ человѣческой и скотской уринѣ, въ которой, какъ видно изъ фосфора, скрытъ равнымъ образомъ свѣтъ — все сіе, говорю, имѣющее въ себѣ селитру, когда бываетъ растворено довольною влажностію, то въ сей влажностіи нѣкоторое время вымоченное сѣмя, можетъ споль очреватѣть, что оно на многихъ даже мѣстахъ вдругъ лопнетъ и пустишь ростки, чего при простомъ сѣянніи въ землю не бываетъ, а лопаетъ на одномъ только мѣстѣ; почему обыкновенно и

вырастаешь одинъ стебель; но при вышепомянутомъ пріугоповленіи разныя сіи оппрыски производяшь многія стебли и колосья, попому что возбужденіе тогда сильнѣе: ибо сила, удобряющая пашню и состоящая въ магнетической соляной сущности, бываетъ сосредоточена и сильнѣе припягиваетъ къ себѣ воздушнаго духа, отъ котораго все расщепъ. Мы имѣемъ сему очевидный опытъ, когда на неудобренную, но засѣянную пашню набросаемъ по мѣстамъ расплненной соли кусочками, величиною въ орѣхъ: ибо на томъ мѣстѣ и вокругъ онаго, гдѣ упадетъ соль, родится плодъ чрезмѣрно кустистой и стучной, хотя пашня была и тонкая. Причина сему слѣдующая: когда солнечный жаръ на полѣ все высушаетъ, въ то время распущившаяся соль принимаетъ въ себя столько много росной воды, что на томъ мѣстѣ всегда остається еще влажною, и сею исполненною силою водою прохлаждаетъ сѣмя, умножаетъ ростъ и чрезмѣрно споспѣшествуетъ плодородію.

§. 21.

Какъ *растѣнія* посредствомъ *гниенія* распушь и умножаются, такъ чрезъ гниеніе же должны они приготовляться и для врачеванія: ибо въ сыромъ видѣ, въ первой своей жизни производящъ они худое дѣйствіе; но когда разрушивъ и умертвивъ ихъ въ собственной ихъ натурѣ, отдѣляя чистое отъ нечистаго, тогда увидящъ, сколь сильными оказывающъ онѣ въ человѣческомъ тѣлѣ — что совсѣмъ не было возможно въ первомъ состояніи ихъ жизни. И такъ одно только гниеніе есть преимущественнѣйшая степень, въ которой всѣ живущія существа умирающъ и всѣ мертвыя паки воскресаютъ. Еслибъ сіе наблюдалось въ приготовленіи обыкновенныхъ лѣкарствъ, то навѣрное лучше могла бы открыта бытъ частная сила (*virtus specifica*) какой-либо травы, которую силу часто можно хорошо распознавать изъ ея *сигнатуры*, (хотя большая часть бошаниковъ и отвергаютъ оное) — лучше, говорю, нежели какъ обыкновенно

бываетъ, когда нечистое съ чистымъ, клятва съ благословеніемъ подается болящему, безъ надлежащаго отдѣленія. Но что иногда травы и сырые ихъ соки производящъ доспапочно дѣйствіе, по сіе должно приписать крѣпкому *сложению* челоѣка и *мощной* его силѣ: по тому что въ такомъ случаѣ *Натура* сама можетъ разрѣшить сіи некрѣпко заключенныя тѣла и изъ нихъ отдѣлить для себя полезное.

§. 22.

Какъ *Архей* отдѣляетъ изъ пищи одно только чистѣйшее, а прочее воичее и грубое по возможности извергаетъ, такъ равно и чрезъ ниже приведенный *опытъ* можно видѣть, сколь много находишся нечистоты въ употребляемой нами пищѣ и пиіи, которую можетъ также и искусство отдѣлить. Я взялъ самую чистую пшеницу и намочивъ оную, далъ ей прорости, и подобно пивоварамъ сдѣлалъ солодъ; когда же пшеница посредствомъ воды

чрезъ присоединенную закваску (fermentum) приведена была въ гнѣеніе, я опоглалъ изъ того спиртъ, и остальное фильтрировалъ (процѣдилъ) и выпарилъ; тогда на днѣ явилась у меня масса кроваваго цвѣта, вязкая подобно пчичьему клею. Я сгустилъ сію массу полегоньку въ водяной банѣ (Baln M.) и налилъ на нее собспвеннаго ея *высочайше ректификованнаго спирта*, который тотчасъ оцвѣтился кровавою краскою, и всосалъ въ себя большую часть красноты; я слилъ оный и налилъ свѣжаго, который подобнымъ же образомъ окрасился багряностію. Сіе наливаніе и сливаніе продолжалъ я до шѣхъ поръ, пока вся краснота была извлечена и на днѣ осталась одна бѣлая земля. Когда же я съ извлеченной красноты опдѣлилъ полегоньку (опогналъ) *спиртъ*, то какъ оный, такъ и *извлеченная сущность* издали опъ себя несноснѣйшую вонь, несравненно нестерпимѣе вонн экскрементовъ (кала), которая при обонянїи оной легко производила рвоу. На оставшуюся бѣлую землю налилъ я диспиллиро-

ванной (перегнанной) дождевой воды; она тошъ же часъ побагровѣла, но не издавала малѣйшей вонн; сіе выпарилъ я исподволь, послѣ чего осталась матерія подобная Гвинейскому лаку. Бѣлая земля равнымъ образомъ высохла, но въ самомъ *центрѣ* оной нашелъ я шаршаръ (tartarum), блестящій какъ алмазь и похожій на самой чистой *винной камень*. Оказавшаяся сначала клейкостъ въ первомъ веществѣ тотчасъ пропала, какъ скоро спиртъ вытянулъ шинктуру, и не было болѣе никакой клейкости, въ огнѣ постояннн. Почему тѣ весьма ошибутся, которые будутъ оспанавливаться на подобныхъ клейкостяхъ; ибо онѣ какъ въ царствѣ распительномъ, такъ и живошномъ бываютъ *сгораемы и вонючи*, и не иное что сущъ, какъ нѣкоторая часть находящагося еще подъ кляшвою флогиспона.

§. 23.

Истлѣніе естъ также средство, чрезъ которое одно царство весьма

легко перемѣняется въ другое, такъ что можно видѣть, какъ всѣ тѣла въ трехъ царствахъ напуры происходятъ изъ одинакаго источника, и хотѣя онѣ измѣняются на многія тысячи видовъ; но все сіе происходитъ отъ одного *вседѣйствующаго Духа* въ воздухѣ, который являетъ себя то въ томъ, то въ другомъ видѣ, подобно Хамелеону, принимающему на себя всѣ цвѣты. Изъ прекраснѣйшихъ розъ рождаются чрезъ гнѣеніе черви особенной фигуры, которые бывъ передиспиллированы въ банѣ, издаютъ изъ себя благовоннѣйшій горящій спиртъ (*spiritum ardentem*). Если сгноить испраженіе (калъ) и высушить его въ тѣни, то произойдутъ изъ того черви, которые также свѣтятся ночью, какъ свѣтящіяся червячки (*Cantharis noctiluca, Johannis Würmlein*). Но что еще замѣчательнѣе; бѣлый свѣжій пшеничный хлѣбъ, по сгноеніи своемъ въ лошадиномъ навозѣ, являетъ чудную перемѣну по испеченіи двухъ мѣсяцовъ, превратившись въ совершенной кусокъ мяса. Ипакъ да не удивляетъ

ся никто, что изъ исплѣвшаго и обратившагося въ землю человѣческаго тѣла, опять вырастаютъ прекрасныя цвѣты и травы, потому что тѣло есть земля, и когда оно обратится паки въ землю, тогда въ поже самое мгновеніе перемѣна сія по обыкновеннымъ законамъ напуры бываетъ легка и возможна, и сіе до полѣ продолжается имѣетъ, пока сей земной шаръ существовать будетъ. Сіе непреспанное круговращеніе (*circulatio*) перемѣняетъ постепенно и минеральное царство въ человѣческую напуру: сначала сила минералловъ проникаетъ въ тѣ растѣнія, которыя растутъ на таковыхъ же горахъ; а по сей причинѣ силы и дѣйствія правъ, на высокихъ горахъ находимыхъ, не сколько должны приписываться ближайшему вліянію созвѣздій, сколько по большой части проникающимъ изъ тѣхъ высокыхъ горъ минеральнымъ часпицамъ; какъ на примѣръ въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Венгріи, а особливо на золотыхъ рудникахъ, растутъ наилучшій виноградъ, гдѣ корни виноградныхъ лозъ

бываютъ смѣшаны съ золошыми жилочками, а въ нѣкоторыхъ ягодахъ найдены и крупинки самороднаго золота. Сколь скоро травы сіи поядаются скотами, то слѣдуетъ пошчасъ новое разрѣшеніе (solutio) и извлеченіе лучшаго, которое превращается въ звѣриные соки и кровь, и наконецъ переходитъ въ человѣческую нашуру. Тогда-то шварь по справедливости можетъ хвалить Бога, когда она своею силою поддерживаетъ и подкрѣпляетъ жизненные духи въ человѣкѣ, которые обратно должны употребляемы имъ быть на службу Богу. Человѣкъ какъ малый міръ (Microcosmus) есть истинное средоточіе, въ которое спекаются силы цѣлой Природы. О семъ сказано Давидомъ въ Пс. 102. ст. 1. Все, что во мнѣ, хвалили святое имя Господне! ш. е. что находишься въ центрѣ моихъ естественныхъ силъ. Ученые изъ Іудеевъ когда молятся, то по сей же самой причинѣ приводятъ въ движеніе все свое шѣло, и даже всѣ кости ихъ должны тогда какъ бы шрепепать; въ подкрѣпленіе чего они ссылаются на мѣсто

изъ Псалма 34. ст. 10. Всѣ кости мои должны изрекать: кто подобенъ Тебѣ Господи?

§. 24.

Размысливъ о всемъ сказанномъ, никто уже не будетъ удивляться, что всякаго рода черви, мухи и насѣкомые не были сначала сошворены вмѣстѣ съ прочими живыми: ибо онѣ происходятъ изъ гниенія. И если славный Левенгокъ открылъ посредствомъ Микроскопа червей и въ сѣмени человѣческомъ, то сіе можетъ быть очень вѣроятно. Гелмонъ написалъ о шомъ разумно и основательно слѣдующее: вся матерія водъ и произведенныхъ изъ нихъ земель, камней и деревъ, суть безчисленные черви, которые расплагаются во внутренности вещей, и въ которые (черви) паки разрѣшаются шѣла посредствомъ плѣнія или гниенія, пока наконецъ и самые черви изведенныя изъ бездны, по совершенной побѣдѣ надъ смертію или плѣніемъ, сублимируются (возвышаются): тогда-то

въ семь смыслѣ о вещахъ сказано будетъ, что червь ихъ болѣе не умретъ.

§. 25.

Разсуждающему чаша шелю хочу я здѣсь подать случай къ дальнѣйшему размышленію о той Естественной причинѣ, по которой Высочайшій Законодатель запретилъ питаться нѣкоторыми звѣрями и вообще вкушать всякое мясо съ кровію. Въ быш. гл. 9. ст. 4. сказано: мяса еще въ крови живущаго вы не должны ѣсть; и Левит. гл. 17. ст. 14. Вы не должны ѣсть крови никакого шѣла, понеже жизнь шѣла находится въ его крови. Здѣсь Раввины дѣлають строгое различіе между **שׂרץ** (нѣпешъ) и **נפשׁ** (нѣшамат*): ибо сіе послѣднее употребляется только относително къ человѣку, но **שׂרץ** (нѣпешъ) значить шѣло одушевленное и душу похотѣствующую (*corpus animatum et animam concupiscentem*), чего они однакожь доказанъ не могутъ. При такомъ яденіи животныхъ въ крови и съ кровію ихъ, въ которой еще содер-

жатся свойства особенной звѣриной ихъ напуры, (понеже самъ Господь сказалъ: Втор. гл. 12. ст. 23, что кровь есть душа), соединяется она съ человѣкомъ и входитъ въ его собственную кровь; отсюда происходитъ воспріятіе звѣриныхъ свойствъ (*Qualitatum*) въ человѣческую напуру, а въ послѣдствіи и уподобленіе имъ: ибо всѣ соки наполняются шѣмъ, такъ что человѣкъ переходитъ въ звѣриную напуру. Кровь есть самая нечистая и нездоровая пища, къ переваренію тяжелая, всѣ болѣзни скрываются въ ней какъ бы въ трушѣ, и если кто будетъ ее употреблять нѣкоторое время, тотъ безъ сомнѣнія подвергнется трудному обращенію крови и происпекающимъ изъ того болѣзнямъ шѣла и души. Довольно, что и въ новомъ завѣтѣ воздержаніе отъ крови почитается отъ Св. Апостоловъ также за полезное. Дѣян. гл. 15. ст. 20.

§. 26.

Сіе шѣмъ въ рояшѣе покажется, когда внимательнѣе разсмотримъ, сколько съ

матернимъ молокомъ всасываютъ дѣти болѣзней и другихъ свойствъ, о чемъ опытъ нерѣдко свидѣтельствуетъ печальными примѣрами. Физики замѣтили, что болѣзни чувствъ (*morbi sensuum*) могутъ такимъ же образомъ передаваться; на примѣръ: глухая кормилица сообщаетъ глухоту пивавшемуся отъ нея младенцу; свирѣлость, пьянство и другіе пороки, какъ болѣзни нравственныя, равно могутъ быть сообщены съ молокомъ, что описываетъ Свепоній въ примѣрахъ Императоровъ Веспеллія и Калигулы, которые зародышемъ такихъ пороковъ обязаны развратнымъ своимъ кормилицамъ. Карданъ въ 11 книгѣ *de Subt.* говоритъ: дѣйствіе кормилицы надъ младенцомъ простирается споль далеко, что и самые глаза его, если были отъ природы сѣрые, перемѣняются въ черныя, когда они у кормилицы такогожъ цвѣта. Основываясь на семъ, можно укрощать всѣхъ дикихъ звѣрей, если съ самаго рожденія пивать ихъ человѣческимъ молокомъ, или что

еще легче, если они вскормлены будутъ собакою.

§. 27.

Иные простираютъ сіе сужденіе далѣе, желая каждому человѣку приписать нравъ (*morem*) особливаго звѣря, который по большой части оказывается изъ его физіогноміи, нравовъ, подвиженія и поступковъ; понеже весь разумъ звѣрей живущихъ на землѣ, въ водѣ и воздухѣ, находится въ человѣкѣ, равно и всякое коварство, мудрость, обычай, умъ, осторожность, раздѣленные почасно во всѣхъ звѣряхъ сего міра, въ немъ же находясь. Сіе есть причиною, почему иной похожъ на лисицу, (на что указалъ нѣкогда Хрістосъ Лук. 13. ст. 32. Скажите лисицѣ пой и дал. ш. е. Ироду), другой на волка, третій на попугая и такъ далѣе. И какъ человѣкъ есть также звѣрь, то и умъ всѣхъ звѣрей въ немъ же находится, но въ одномъ господствуетъ иногда то, иногда другое звѣриное свойство. А

поелику не всякому извѣстны всѣ звѣри по особенному свойству каждаго изъ нихъ, то и прудно сей наукою обладать въ ея совершенствѣ.

§. 28.

Отъ чего же воскресеніе человѣческихъ сгнившихъ тѣлъ казалось столь яснымъ Іову, если бы не позналъ онъ, что дѣйствительное исполненіе есть отецъ его, а черви мать и сестры его? Іов. гл. 17. ст. 14. Спихіи не могутъ разрушить соленого бальзама въ чловѣкѣ; когда же клятва исполняется будешь совлечена и чрезъ послѣдующее за онымъ соженіе отдѣлился совершенно, тогда сіе чистое, соленое существо освобождено будешь, чтобы явиться въ славу своей. Оно-то будешь тѣмъ тѣломъ, въ которомъ мертвые возстанутъ; которое каждый получилъ отъ своихъ родителей и во всю свою жизнь носилъ въ себѣ; ибо наружная плоть и кровь, умножающаяся и утучняющаяся отъ пищи звѣрей и растлѣній, не мо-

жетъ, какъ звѣро-чловѣкъ, наследовать царствія Божія: потому что тѣло, которое мы теперь на себѣ носимъ, за то лѣтъ не существовало на томъ мѣстѣ; оно произошло изъ спихій, питалось яствами, и потомъ бывъ взято обратно, возвратилось паки въ первую свою матерію. Посмотри на чахотнаго (hecticum), который паки сказать изсохъ до костей, и тѣло его лишилось всего мяса; онъ по опиятіи болѣзненной причины (lata morbi causa), въ короткое время можетъ опять, посредствомъ клейкой и питательной пищи и питья, содѣлаться также дороднымъ, какимъ былъ и прежде. То, что мы получаемъ отъ родителей нашихъ при естественномъ рожденіи, есть весьма малое количество клейкаго сѣменнаго вещества, (въ которомъ, какъ въ нѣкоей тонкой сѣпкѣ, хранился распложающийся духъ), сообщаемого находящемуся въ женскомъ полѣ яйцу, въ коемъ всѣ волокны (stamina) чловѣческаго тѣла лежатъ тончайшимъ образомъ скрыты — какъ бы тонкій паръ;

и тогда происходить по сгущеніе, о которомъ говоримъ Говь гл. 10. ст. 10. Не излилъ ли ты меня подобно молоку, и не сгустилъ ли ты меня подобно сыру? Сіе малое количество, сообщающееся при зачатіи и распложеніи, имѣетъ совершенно равную мѣру (*proportionem*) съ шѣмъ немногимъ количествомъ соли, которая извлекается изъ исплѣвшаго и потомъ сожженнаго пепла. Тѣло, имѣвшее вѣсу 150 фунтовъ, по исплѣніи и сожженіи едвали даетъ пригоршню пепла, въ которомъ весьма немного содержится соли, прочее же не принадлежало собственно къ коренной влагѣ шѣла (*humido radicali*), но было принято и введено изъ внѣшности; почему и возвращается опять въ первый свой хаосъ: вода превращается въ воздухъ, а воздухъ разтворится въ нѣчто и того тончайшее.

§. 29.

Что соленая клейкость (*viscositas salina*) во всѣхъ шѣлахъ есть всеоб-

щая влага, неразрушимая ни плѣніемъ, ни сожженіемъ, сіе явствуетъ: 1) изъ иловапости человѣческаго сѣмени, въ которомъ обитаетъ духъ; 2) изъ состоянія младенца во чревѣ матернемъ: ибо онъ есть въ началѣ студень (*gelatina*); 3) изъ возстановляющихъ лѣкарствъ (*remediis restaurationis*): потому что клейкія и въ студень приведенныя пиппельности (*viscosa, gelatinosa nutritia*), укрѣпляютъ и вспомоществуютъ изнуренному шѣлу преимущественнѣе, нежели всѣ другія средства; 4) изъ того, что твердѣшія кости, которыя въ началѣ были совершенно мягки и слизисты, можно опять привести въ подобную студень (*gelatinum*), посредствомъ снаряда Папиніанова (*per machinam Papinianam*)— даже воду, жиръ и сало, помощію варенія, можно сдѣлать также студенью; и если 5) показано будетъ, что и въ соли, изъ золы выщелоченной и прошедшей чрезъ жженіе и высочайшую калцинацію, появился чистая клейкость; то чрезъ сіе сдѣлается еще понятнѣе, что клей-

кая влага (*humiditas viscosa*) находилась также и в твердо-заключенных металлических шблахъ, о чемъ пишутъ философы *per ignem*, но немногіе достигаютъ до того, чтобы видѣть сію влагу в металлахъ, а шбмъ менѣе шу, которая содержится еще незаклученною в свойственномъ ей субъектѣ! Первую, лежащую глубоко в металлахъ, в своемъ купоросномъ, или соленомъ веществѣ, обрабатывалъ я самъ по слѣдующему опыту, къ которому подаль мнѣ поводъ Исаакъ Голландъ в любопытной своей книжкѣ о соляхъ и елехъ металловъ (*de salibus et oleis metallorum*). Я взялъ несовершенный металлъ и пережегъ оный сильнымъ огнемъ в золу, изъ которой посредствомъ извѣстной растительной менспруи (*vegetab. menstruo*), извлекъ сладковатую соль или купоросъ (*vitriol.*), которую очищалъ частымъ раствореніемъ и сгущеніемъ (*per solutionem et coagulationem*), такъ что она отчасу болѣе совлекалась земли и спановилась слаще, пока наконецъ распустилась в

шпонкомъ винномъ спиртѣ, сдѣланномъ мною же изъ вина, и в холодномъ мѣстѣ осѣла в прозрачную и кристалло-видную соль. Потомъ, когда я оную опять распустилъ, и растворъ полетоньку выпарилъ, то получилъ багряно-видный ликворъ, сдѣлавшійся наконецъ совершенно шемнокрасною камедью (*gummi*), такъ что когда я опустилъ в оную перо, то нашель, что она была совершенный клей. Я поставилъ сіе на солнце и посредствомъ зажигательнаго зеркала усилилъ нѣсколько огонь, но не до степени кальцинаціи; тогда перемѣнилась моя красная камедь в снѣжно-бѣлую соль, которая при солнечномъ сіянїи казалась в видѣ мѣлкихъ алмазовъ. Сіе измѣненіе соли в клейкость и клейкости в соль продолжается безконечно.

§. 30.

Такимъ образомъ несгораемая влажность находилась в шблахъ в клейкомъ видѣ и лежитъ сокровенна в соли,

какъ въ такой сущности, въ которую наконецъ все приведено быть можетъ. Ибо чрезъ конечное разрѣшеніе всѣхъ вещей производится соленая сущность, къ чему гніеніе и сожженіе отверзаютъ врапа. Чрезъ гніеніе открываея у животныхъ и растительныхъ летучая соль (*sal volatile*), чрезъ сожженіе жъ, постоянная (*sal fixum*), въ которой центральная клейкость (*centralis viscositas*) лежитъ сокровенно несгораемою. Сію соль послѣ различнаго очищенія, въ которомъ она болѣе и болѣе совлекаея земли, можно каждый разъ видѣть, и она-то представляетъ намъ образъ вѣчности и непрерывный союзъ, названный въ Св. Писаніи завѣтомъ соли. Числ. гл. 18. ст. 19. который Лютеромъ переведенъ неплѣннымъ. У Лев. гл. 2. ст. 13. всѣ жершвы сопровождали солью, и во 2 кн. Парал. гл. 3. ст. 5. союзъ učinенный съ Давидомъ, названъ также завѣтомъ соли. Ипакъ, когда всѣ швари кажутся глазамъ нашимъ исчезнувшими и совсѣмъ разрушенными, когда мы сожженіемъ дума-

емъ обратить ихъ въ ничтожество, въ то самое время ославляютъ они по себѣ соль, какъ признакъ непрерывнаго своего продолженія и неразрушимаго вещества. Почему никто да не почитаетъ маловажнымъ исплѣвшій и сожженный пепель человеческого шѣла: ибо въ немъ скрыта чистая соль свѣта, матерія духовнаго шѣла и небесной плоти. 1 Кор. гл. 15. ст. 40. Изъ нея-то, послѣ оной великой перемѣны, когда плоть и кровь, какъ принадлежности звѣринаго чловѣка, прошедъ чрезъ тлѣніе и сожженіе, престанутъ существовать, Творческая сила явитъ прозрачное и прославленное шѣло; тогда червь и пля Іов. гл. 25. ст. 6. смертїю и сожженіемъ учинятся бессмертными, и плѣніе будетъ поглощено побѣдою; понеже самое смертное шѣло носитъ въ себѣ сѣмя вѣчности, покоящееся въ его соли. Если же химикъ можетъ естественнымъ искусствомъ раздѣлить смѣшанные между собою металлическіе пелы и представишь каждый металлъ особенно, и если меркурїй мо-

жешь отдѣлень бытъ отъ золота, золото отъ серебра, серебро отъ мѣди и свинца: то какъ же Великій Очистишель и Распавишель не можешь отдѣлить и возстановить со славою, смѣшанные между собою исплѣвшіе и сожженные пеплы споль многихъ челоуковъ, когда припомъ каждый изъ нихъ сохраняетъ въ себѣ особливый (чистый) образъ своего существа?

§. 31.

Нѣтъ ни малѣйшаго сомнѣнія, какъ то и мудрые язычники признавали, что тѣло челоука въ первоначальномъ своемъ сотвореніи было сокращеніе цѣлой Природы, въ которое всѣ ея силы, красота и свѣтъ, разсѣяны во многихъ тваряхъ, спекались, какъ въ нѣкоторое средоточіе. Справедливостъ сего открываетъ нѣкоторымъ образомъ искусство отдѣлять нечистоты посредствомъ плѣнія и сожженія, чрезъ которыя обнаруживаются нѣкоторыя еще сокровенно лежащія искры первоначальнаго сіянія. Разсмотримъ тѣла

неподверженныя плѣнію, на примѣръ: драгоценныя камни, которыя отчасти уже прозрачны и во тмѣ свѣпясь, какъ то: Алмазь, Бононскій камень (Lapis boconiensis) и смарагдовая руда (minera Smaragdi). Они по надлежащемъ приуготовленіи и калцинаціи (calcinatione), когда вся стараемость опымется, могутъ весьма хорошо свѣпиться и блистать, и служатъ достопащнымъ свидѣтельствомъ, что состояніе тварей до паденія было совсѣмъ другое: слѣдовательно челоукъ, сіе благороднѣйшее созданіе, являлся существомъ быспрѣйшимъ и дѣятельнѣйшимъ между всѣми тварями, облеченнымъ въ неплѣнное и безсмертное свойство необычайной силы и добродѣтели, исполненное свѣта, блистающее и прозрачное. Ибо невѣроятно, чтобы тѣло челоуческое было образовано Богомъ въ такой брѣнности, слабости, мрачности, темности, тяжесть и грубости, какимъ оно естъ нынѣ послѣ паденія, въ которомъ тѣлѣ силы отчасу болѣе здѣлались грубѣе. Когда бы образъ перваго челоуческаго тѣла

подобень былъ нынѣшнему, тогда бы и лиліи въ полѣ имѣли преимущественную предъ нимъ славу, гордяся столь прекрасными различнаго свѣша цвѣтами. Спаситель указываетъ на сіе у Матѳ. гл. 6. ст. 29. и Соломонъ во всей своей славѣ не былъ шакъ облечень, какъ одна изъ сихъ лилій.

§. 32.

Изъ сего легко можно заключить теперь, въ какой видъ облечется человѣческое тѣло по *истлѣніи* и *сожженіи* своемъ, и какого роду будутъ тѣла въ воскресеніе, когда тѣма будетъ оплучена, и сокровенное въ немногомъ количествѣ соли свѣшное существо обнаружится, когда оно явится подобнымъ первому своему виду, бывшему при сотвореніи, совершенно прозрачнымъ, блистающимъ и сквозь все проходящимъ, исполненнымъ жизни и дѣятельности и сіе въ отношеніи къ тѣлу: откуда можно заключить, сколь превосходно бессмертная душа откроетъ тогда сіяніе свое, которое до того заграждено было

симъ грубымъ тѣлеснымъ существомъ. Сіе - то есть возстановленное духовное тѣло! Ибо есть тѣло звѣриное, и есть тѣло духовное, звѣриное было прежде, потомъ духовное. 1 Кор. гл. 15. ст. 44-46, т. е. небесное тѣло скрывалось прежде невидимо въ звѣриномъ грубомъ тѣлѣ; но когда узы разпортнутся, и врага бессмертія чрезъ *тлѣніе* и *сожженіе* будутъ отверсты, тогда просіяетъ оно блистающимъ свѣшомъ. Когда же припомъ свѣшь божественной славы будетъ пронизать сіи прославленные тѣла и свѣтозарность Господа въ нихъ ясно (съ открытымъ лицомъ) опразится, тогда блистаніе, свѣшь и радость еще умножатся; понеже небесный свѣшь такъ просвѣтитъ тѣла сіи, что въ оныхъ болѣе будетъ видимъ Богъ и Божественность, нежели ихъ собственная просвѣплѣнная сущность. Подобно какъ солнце, которое свѣтитъ въ шлифованное зеркало и отражаетъ изъ онаго лучи свои въ другое: такъ будутъ находиться и блаженные въ неизсякаемомъ, радостномъ шоржествѣ,

будучи совершенно проникнуты Божественнымъ Свѣтомъ, отражая оный всегда снова другъ на друга, и предстоя предъ Богомъ въ непрерывномъ веселіи.

§. 33.

Сія слава прославленнаго тѣла происходитъ изъ двоякой причины: 1^я есть собственное свойство духовнаго тѣла, которое само по себѣ совершенно свѣтящееся и прозрачное, подобно сосредоточенному Свѣту въ Нашурѣ, распространяющемуся необыкновеннымъ образомъ, когда оны сообщены бываютъ другимъ чистѣйшимъ тѣламъ, могущимъ вмѣщать оный. Возьми нѣсколько гранъ фосфора, изотри его хорошенько вмѣстѣ съ прозрачною камфорою, которая есть не иное что, какъ эфирный стуспившійся елей; тогда свѣтъ фосфора столь увеличится въ камфорѣ, что все ея вещество будетъ однимъ свѣтомъ. Первый достопамятнѣйшій сему опытъ открылъ весьма ученый Г. Докшоръ Гофманъ въ Галлѣ, и

изобрѣлъ посредствомъ онаго лампаду, зажигающую вдругъ многія свѣчи. 2^я, Причина высочайшаго прославленія тѣла есть созерцаніе самаго Бога, когда человекъ взирая на Бога, всею своею силою проникаетъ въ Бога, и взаимно отъ Него проникнуть бываетъ. Для уподобленія представимъ себѣ человека, который бы съ тѣломъ своимъ былъ такъ прозраченъ, какъ хрустальное стекло. Онъ, стоя на солнцѣ и взирая на него, былъ бы столько проникнутъ солнцемъ и лучами его и свѣтомъ, что самъ свѣтилъ бы подобно солнцу, и въ немъ не столько бы видно было собственное его тѣло, сколько свѣтъ солнечный, и такимъ образомъ онъ уподобился бы солнцу. Таково и зрѣніе наше на Бога: ибо мы чрезъ оное погружены будемъ въ Него самаго и во свѣтъ Его, къ которому ничто изъ тлѣннаго и скопскаго не можетъ приближиться; мы внутренно будемъ онымъ такъ исполнены, какъ въ пламенѣющей купинѣ (кустѣ), соединены были вмѣстѣ съ нею свѣтъ и огонь, отъ чего цѣлая купина, листья,

вѣшви и все казалось и было однимъ только огнемъ, хотя сама она не представляла ошъ того бытъ купиною, но вся проникнута была огнемъ. Матѳ. гл. 13. ст. 43. Праведные просвѣщаются, какъ солнце, въ царствѣи отца ихъ. Симь-по образомъ Богъ будешъ все во всемъ!

§. 34.

Изъ сего весьма понятно становится, какимъ образомъ въ сей свѣтозарной славѣ могутъ находиться нѣкоторыя степени. Подобно какъ между небесными тѣлами иное сѣянѣ имѣетъ солнце, иное луна и самыя звѣзды въ блескѣ своемъ различны: равнымъ образомъ и избранныя являютъ и отражаютъ различное блистанѣе, и между ними безъ сомнѣнѣя находится нѣкое различѣе, какъ въ степеняхъ, такъ и во свѣстѣ, смотря пошому больше или меньше кшо за честь Божію сражался и прудился, но нѣшъ припомъ у нихъ ни зависти, ни неудовольствѣя: ибо и сама малѣйшая, такъ ска-

зать слава, должна бытъ преизбыточно велика.

§. 35.

Итакъ истинная красота благороднѣйшей твари человѣка, состоитъ въ подобо-образіи Богу, въ которомъ нѣшъ никакой тьмы, но который естъ единый Свѣстъ. Въ семъ состоянѣи тѣло человѣческое не для себя единственно прозрачно и не для себя только составлено изъ чистаго, свѣтлаго существа, но оно озаряетъ и другихъ лучами свѣта своего, дабы качества онаго и прочимъ тварямъ открыты и явлены были чрезъ сѣ сѣянѣе. Ибо все являемое естъ свѣстъ. Ефес. гл. 5. ст. 13. Таковы были твари вышедши изъ руки Творческой, таковыми должны онѣ бытъ восстановлены наконецъ въ первобытное ихъ состоянѣе Тѣмъ, Кшо все шворитъ новымъ!

§. 36.

Какъ сказано выше о фосфорѣ, который свой свѣстъ по большей части

скрывается въ шакъ называемой мерш-
вой головѣ (*in carite mortuo*), его
соли и флогистонѣ: шакъ равно въ
нашурѣ является и еще много вещей
подобнаго рода, копорыя дають намъ
познавать *первую матерію* изъ по-
слѣдней (*Ex ultima materiam primam*),
въ числѣ коихъ не послѣднѣе мѣсто
занимаешь гнилое, свѣпящееся ночью и
въ первоначальную свою землю возвра-
щающееся дерево. Ибо мнѣ извѣстенъ пущь,
копорымъ можно преврашпшь въ воду
свѣпшь его. Сей свѣпшь въ заключенномъ
спеклянномъ еосудѣ свѣпшпшь несрав-
ненно лучше яркаго Моринова фосфо-
ра (*Phosphori liquidi Morini*), шакъ что
при ономъ можно чпшашь и писашь;
но какъ всѣ подобныя свѣпшы весьма
еще шонки и духовны, шо и не лзя
споль крѣпко заключпшь ихъ, чшобы
они не могли опяшь возврашпшься ко
всеобщему своему началу свѣпша, развѣ
къ онымъ присоединень будетъ поспо-
янный и чиспый магнпшь, копорый
хощя и пріемлешь въ себя видъ огня
и свѣпша изъ наружнаго повареннаго

огня, въ ономъ расплается и дѣлаеш-
ся лучезарнымъ, но не можешь опъ
него рассыпашься въ прахъ; по сей са-
мой причинѣ бываешь онъ способненъ
привлекашь къ себѣ въ возможности
находящійся (попенціальный), и изъ
шверди (*expanso*) еще не уловленный
свѣпшь и огонь, и съ ними чрезъ на-
длежащее круговращеніе (*circulationem*)
нераздѣлпмо соединяшься, шакъ чшобы
оба они надежно могли выдержашь дви-
женіе огня и опъ него не улешпшь.
Философы дѣлали подобныя опыты и
могущь ихъ еще дѣлашь. Они по про-
изволу сообщающь сей свѣпшь всѣмъ
шѣламъ и каждому въ особености, и
даже самымъ низкимъ вещамъ дающь
драгоценнѣйшій блескъ, и шакую ком-
плекцію (сложеніе), копорая продол-
жаешься наровнѣ съ солнцемъ.

§. 37.

Что оное начало свѣпша раздѣляется
по всѣмъ царствамъ и представляешься
въ оныхъ видимо глазамъ нашимъ, сіе

могутъ доказатьъ намъ разные опыты. Въ распительномъ царствѣ одинъ изъ главнѣйшихъ опытовъ въ семь родѣ дѣлается надъ горчицею, коей если взять нѣкоторое количество и перегнать черезъ реторту (per retortam) въ извѣстной степени огня, то не только выгонится жирная, желтая жидкость (liquor), но и густое масло, за которымъ при сильнѣйшемъ огнѣ слѣдуетъ летучая соль (sal volatile), а на днѣ останется сухой уголь, который если мѣлко изпереть и гнать потомъ сильнымъ огнемъ изъ глиняной реторты, у которой пріемникъ будетъ опущенъ въ воду, то выдѣтъ фосфоръ довольно сходный съ уриннымъ. Горчица сія есть, можетъ быть, та права, которую нѣкто хотѣлъ собрать въ полѣ (но вмѣсто ея досталъ не настоящую, 2 Цар. гл. 4. ст. 39.) которая называется по Еврейски לִרְיָן (Орѳъ), и имя сіе получила отъ רִיָן (оръ) свѣтъ, такъ какъ и переводится она отъ нѣкоторыхъ свѣтящею и радостною травою (herba lucens et laeta).

Исаія упоминаетъ объ ней въ гл. 26. (Ros lucis לִרְיָן) *Роса свѣта*, Орѳъ, (ros tuus) *роса твоя*. Собственно же переводится: дикая бѣлая горчица, уясняющая глаза (Egusa, quæ clarificat oculos). Сію праву и сѣмена много уважалъ и Пифагоръ, какъ о томъ нѣкоторые пишутъ слѣдующее: въ числѣ правъ, кои хвалилъ Пифагоръ, говорятъ, что первую похвалу приписалъ онъ горчицѣ: ибо горчица (Egusa) есть права, имѣющая въ себѣ великую силу, и возбуждающая похоть. Овидій говоритъ: я не менѣе совѣтую удаляться и отъ похотливой горчицы.

§. 38.

Также находится и въ минеральномъ царствѣ свѣтъ, которой образуетъ золото — свѣтъ, которой образуетъ серебро, алмазь, рубинъ и п. п. и изъ оныхъ свѣтитъ. (Tolle ab illis præfatum splendorem, et terra erit parvi momenti, опыты отъ нихъ вышешомянутый блескъ и тогда останется ничего незначащая

земля). Когда сей блескъ свѣта опъ нихъ удаляется, то остаеися одна мрачная земля. *Ртуть* посредствомъ нѣкопрыхъ очищеній можно легко довести до того, что она ночью въ чистомъ стеклѣ будеть блистать и издавать опъ себя сїянїе. Если же насыщать оную продолжительное время *фосфоромъ*, тогда выдетъ *свѣтящаяся амальгама*, не говоря уже о дальнѣйшемъ прїуготовленїи, когда по совлеченїи темной ея земли, останеися въ основанїи земчужный свѣтъ. *Sapienti sat!* Для мудраго довольно!

§. 39.

Изъ всего онаго лучше познаеися та истина, которую написалъ одинъ Французскїй Философъ и Медикъ, что *свѣтъ есть первая матерїя всѣхъ вещей*, и что наше тѣло вмѣстѣ со всѣми тварями тогда только возстановлено будеть въ первое свое совершенство, когда сей пошемиѣвшїй свѣтъ просїяетъ паки и будеть блистающимъ.

Онъ говоритъ о семъ такъ: *Всѣ звѣри* вмѣсто души имѣютъ свѣтъ; *всѣ растѣнія* безъ сего свѣта не могутъ существовать, попому что свѣтъ есть ихъ жизнь, для продолженїя которой пребуютъ они непрерывнаго припеченїя свѣта; *всѣ минераллы* вообще отбрасываютъ опъ себя тайные и явные лучи, въ особености же драгоценныя каменя и золото, и мы видимъ, что симъ свѣтомъ исполнено *небо и стихїи*, которыя непрестанно одна въ другой дѣйствуютъ. Нѣтъ ни одной *растущей* вещи, которая бы чрезъ *дистилляцію* (перегонку) не издавала опъ себя нѣкопорого количества масла, и даже много есть такихъ, которыя сами собою издаютъ множество смолы, дегтю, шерпеншину, разныхъ родовъ камедей и маслъ; всѣ же сїи *сущности* исполнены свѣта. Ибо при сожиганїи онѣ возгораются и издаютъ пламена, отбрасывающїя видимые свѣтоносные лучи, что не могло бы произойти, еслибъ свѣтъ въ оныхъ *сущностяхъ* не былъ насажденъ *кореннымъ образомъ*. При

сѣмь не слѣдуетъ говорить, что свѣтъ сей есть болѣе огонь, нежели свѣтъ; потому что *огонь*, какого бы рода онъ ни былъ, есть *произведеніе свѣта*. Понеже свѣтъ будучи нѣсколько сжатъ, или *сплоченъ* въ тонкомъ *субъектѣ* производитъ огонь, что видно изъ *сжатія* (condensatione) солнечныхъ лучей въ полувогнутое зеркало, посредствомъ котораго лучи превращаются въ сожигающее и огненное пламя, изъ чего и ясно, что *огонь* есть не другое что, какъ *сгущенный свѣтъ въ тонкомъ субъектѣ*. По сей причинѣ масло, и всѣ жирныя и смольныя вещи при сожиганіи своемъ производятъ также огонь, т. е. что свѣтъ, изпекающей изъ сихъ вещей, при ихъ *разрѣшеніи* сгущается въ *испаряющихся и утонченныхъ* ихъ частицахъ, а когда онъ симъ образомъ *сгущается*, то и рождаешь огонь, который есть произведеніе свѣта, или *сжатый свѣтъ въ тонкомъ субъектѣ*.

§. 40.

Извлеченная изъ чловѣка соль представляется не только въ прекрасномъ свѣтоносномъ видѣ, но при томъ и весьма лепуча, такъ что, по субтильному своему свойству должна быть всегда содѣлана въ холодной водѣ, какъ то видно надъ извѣстнымъ *Аглинскимъ фосфоромъ*, сдѣланнымъ изъ урины. Сія соль по надлежащемъ прѣугоповленіи дѣлается свѣтъ того нестаряемою, и не распаивается ни въ какомъ огнѣ, кромѣ той легкой чловѣческой теплоты, которую она въ себѣ носитъ. *Одинъ знаменитый Князь, одаренный отъ Бога великою премудростію*, недавно рассуждалъ о сѣмь превосходно, и почиталъ сѣ сильнымъ основаніемъ къ очевидному *доказательству* изъ царства природы о воскресеніи мертвыхъ. Что соль есть ближайшій *вегикуль* (vehiculum) свѣта, доказываютъ то многіе *опыты*. Находящаяся ежедневно передъ глазами *селитра* блескомъ своимъ показываетъ, *какого духа она есть*

чадо. Выгнанный изъ нее спиртъ, дѣлается въ семь образѣ свѣта видимымъ посредствомъ мѣла, такъ что свѣспить ночью. Каждое масло, въ котлоромъ свѣспь содержится, какъ въ нѣкоторой пучности, можетъ быть весьма легко превращено въ соль, и я могу превращить въ короткое время всѣ, и даже высочайше очищенные растительныя масла совершенно прозрачныя и свѣсплыя, въ черную какъ уголь землю, котлорая по сожженіи чрезъ извѣстные пріемы (handgriffe), представитъ пучную, прозрачную соль, распускающуюся въ багровомъ цвѣспѣ. Я могу сдѣлать также свѣспящійся менструумъ не только изъ урины, селитренного спирту, и проч., но изъ самаго тартара, котлорый менспруумъ при перегонкѣ своей издаетъ свѣспь, и будучи совершенно изготовленъ сдѣлается подобнымъ густой соленой водѣ. — Могій вмѣспити, да вмѣспитъ! (Qui potest capere, capiat)!

§. 41.

Извѣстно, что соль въ великомъ была уваженіи и у самыхъ язычниковъ. Гомеръ называетъ ее: *нѣчто Божественное*. А Платонъ въ Тимей: *Тѣломъ содружественнымъ Богу*, (Amicum Dei Cognus). Они, какъ мудрые мужи, далеко успѣвшіе въ познаніи Свѣста Напуры, не безъ особливаго намѣренія сжигали въ пепель тѣла усопшихъ, завершывая оныя въ нестараемое полошнн, дабы ничто изъ посторонняго къ нимъ не примѣшалось, и потомъ сожженный пепель сохраняли бережливо въ особенно изготовленныхъ для того глиняныхъ, а помнѣнню нѣкотлорыхъ, изъ горшечнаго камня сдѣланныхъ урнахъ; золошныя же и серебряныя были только для знашныхъ. Причина сему была та, что они замѣспили, въ чѣмъ собспвенно покоишся *неразрушимое существо*. Другіе сосуды употребляли они для сохраненія слезъ, пролишыхъ по умершимъ, въ котлорыхъ также находишся оспрая соль; и сія слезная соленая вода спавилась

вмѣстѣ съ пепломъ въ ихъ гробницы. Вурміусъ въ Музеѣ пишетъ о семь слѣдующее : изъ Италіи принесена слезная земляная урна, которая есть продолговатый сосудъ съ узкимъ горломъ, похожій на коническую фигуру, широковатый въ срединѣ, длиною въ 5 дюймовъ, цвѣтомъ красно-бѣловатый. Римляне въ древнія времена собирали въ шаковыхъ сосудахъ слезы, проливаемые по умершимъ, и оныя вмѣстѣ съ струпами клали во время похоронъ въ могилы. Въ другомъ мѣстѣ онъ же пишетъ : въ разныхъ мѣстахъ Даніи выкапываютъ глиняные урны, наполненные сожженными костями и пепломъ Римскихъ труповъ. Другой Авторъ говоритъ : Урна у Грековъ называется костеницею (*ὄστροχηὸς*) или также называется (*ὄστροχεῖα*) пепельницею. Почему и тѣ, которые почтили мученическіе пеплы и мощи, назывались пепельниками. Урны сіи были дешевы или дороги, смотря по соспоянію и достатку каждаго. Ибо Гомеръ въ своей Илліадѣ повѣствуетъ, что кости знаменитыхъ людей погребались въ золо-

тыхъ урнахъ. Въ 19 кн. пишетъ Марцеллусъ : По соженіи тѣла и по заключеніи костей въ серебряную урну, и проч. : да воспріиметъ тѣни мои малый глиняный сосудъ !

§. 42.

Въ обыкновенной соли, употребляемой въ пищу, скрыта чрезмѣрно великая сила, какъ для поддержанія человеческого тѣла, такъ и для сохраненія пищи и прочихъ вещей отъ гніенія и исплѣнія. Натура ея свойственна всѣмъ прѣмъ царствамъ. Древніе физики пишутъ именно, что соль свиному тѣлу, почти мертвому по природѣ своей, дана вмѣсто души. Ибо она проникаетъ, подобно дрожжамъ, все тѣло, съ которымъ бываетъ смѣшана, и перемѣняетъ его въ свою натуру. Соль събдаетъ всѣ влажнсти, подверженныя гніенію. Можно здѣлать изъ нея елей, который всякія тѣла сохраняетъ многіе годы отъ исплѣнія, и которымъ тѣла могутъ сохраниться столь же

хорошо, какъ и отъ прочихъ бальзамированій. Нѣкоторый врачъ говоритъ о селѣ такъ: признають за истинное, что селѣ елеемъ, какъ повѣствуетъ Рафаиль Волаперанъ, напоенъ былъ трупъ прекрасной женщины, который при Папѣ Александрѣ VI^{мъ} назадъ тому 116 лѣтъ, или около того, найденъ былъ въ древней гробницѣ, въ окрестностяхъ Альбана, споль цѣлымъ и неподверженнымъ ни малѣйшему тлѣнію, какъ бы она въ самую же часъ скончалась, когда однакожь изъ надписи, высѣченной на мраморѣ, видно было, что послѣ погребенія лежала она въ томъ мѣстѣ болѣе 1300 лѣтъ. Если въ сей соленый елей опустимъ на нѣкоторое время дерево, то оно сдѣлается негараемымъ, чему примѣръ, помню, видѣлъ я на одной соленой варницѣ, что дубовые сполбы, простоявшіе долгое время въ соленой водѣ, отъ самаго сильнаго огня весьма медлѣнно загорались. О цѣлебныхъ силахъ соли упоминаетъ и Св. Писаніе въ кн. 4 царствъ, гл. 2. ст. 20. Елисей исправилъ солию

вредныя воды во Іерихонѣ. Совсѣмъ тлѣмъ пребывающее въ ней великое благословеніе не рѣдко служило и къ проклятію. Суд. Изр. гл. 9. ст. 45. Авимелехъ посѣялъ соль на мѣстѣ града Сихема. Сличнъ Второз. гл. 29. ст. 23. Гдѣ земля сожжена будетъ сѣрою и солью, тамъ не лзя на ней сѣять: ибо ничто не будетъ роспи и не взойдетъ никакая трава. Въ Псал. 106. ст. 34 сказано: *Господь превѣнилъ землю плодоносную въ соляность (in salsuginem,) за злобу живущихъ на ней.* Іезек. гл. 47. ст. 11. *Блата и озера ея не будутъ изцѣлены, но въ соль превратятся,* т. е. въ соляность. Потому что соль препятствуетъ тлѣнію и гніенію, безъ коихъ ничто не можетъ на сей землѣ ни умножаться ни произрастать. И такъ когда Богъ повелѣвалъ пожигать солию, и соль была посѣваема, тогда область дѣлалась бесплодною, и преданное землѣ сѣмя не могло *истлѣвать*, слѣдовательно все должно было пребывать безъ плода. Здѣсь прилично

будетъ привести для разсужденія упоминаемая въ откровеніи Іоанновомъ, гл. 16. ст. 12. фіалы ярости, или огненные кадилаицы (φιάλη οπὸς πικρῆς πίπης καὶ ἄλας σολῆς,) по излишїи изъ которыхъ яростнаго и соленнаго огня воспала тьма и зной, какъ обыкновенно происходитъ отъ ѣдкихъ (corrosivis) соленыхъ духовъ, послѣ чего открылись гнойные нарывы на челоуѣкахъ.

§. 43.

Сколь изящныя силы имѣетъ соль и въ самой землѣ, о томъ лучше знаютъ испытатели таинствъ природы. Почему Хрїспосъ Матѳ. гл. 5. ст. 13. говоря своимъ ученикамъ, употребляетъ съ глубочайшимъ намѣреніемъ слова: соль и огонь, какъ однозначущія (synonima) Марк. гл. 9. ст. 49. *Всякой челоуѣкъ огнемъ осолится, ш. е. нѣкогда въ соженіи, и всякая жертва солию осолится.* Ибо ничто не успоитъ наконецъ въ огнѣ, кромѣ огня; изъ чего усматривается великая гармонія свѣта

Натуры со свѣтомъ Благо дати. Искусство показываетъ многія изящныя доказательства соблюденія шѣль посредствомъ соли. Изъ соженной въ пепель травы вырастаетъ та же самая трава въ бѣльшемъ количествѣ, если пепель посѣянъ будетъ въ землю; потому что трава не будучи сильно кальцинирована, сохраняетъ въ ономъ елейную влажность удобно въ землѣ раскрывающуюся. Такъ нѣкогда взойдетъ въ превосходнѣйшей чистотѣ и наше шѣло, посѣянное въ землю, *истлѣвшее* и наконецъ *сожженное*. Потому что слово *бреніе* (ἄβυ Οφάρ) Іов. гл. 19. ст. 25. прежде котораго поставляется (ἄβυ Γόβελ), означаетъ не только числѣйшую часть земли, изъ которой Богъ сотворилъ Адама, но и сожженный шѣлесный пепелъ, такъ какъ въ 19 главѣ книги Числь, сказано о пеплѣ рыжей (красной) юницы, которая сожжена была вся огнемъ. Посредствомъ сего пепла должно было совершаться очищеніе отъ нечистотъ. Всепроницательное дѣйствіе огня, сожгавшаго

Иудейскія жертвы , послѣ котораго сожженія восходило уже *пріятное благоуханіе предъ Бога* , достаточно изображаетъ будущее возстановленіе и очищеніе всѣхъ вещей. Огонь все *испытаетъ* , *откроетъ* и приведетъ въ просвѣплѣніе , такъ какъ мы и теперь уже почитаемъ за совершеннѣйшія тѣлшвары , которыя въ ономъ чрезъ всѣ роды очищенія могутъ ославляться непремѣняемыми (постоянными). Наиблагороднѣйшій *между металлами* , земное Солнце , или сокровенное золото , тѣмъ болѣе *торжествуетъ* , чѣмъ долѣе ославляется въ огнѣ : блескъ его отъ того умножается , и вѣсь нимало не убываетъ ; почему и сохраняетъ оно въ себѣ внутреннее свое достоинство , и заслуживаетъ не потому только высокое уваженіе , что обожается цѣлымъ почти міромъ , но по причинѣ своего изящества въ сравненіи съ прочими тшварями , которыя въ семь не могутъ еще подражать ему , пока наконецъ и онѣ не достигнутъ чрезъ огонь до лучезарности свѣта , хотя и самое

естественное золото должно еще *восходить къ высшей степени* , и достигнешъ тогда только до конечнаго своего возстановленія , когда видимо будетъ уже прозрачнымъ , подобно спеклу , въ новомъ Иерусалимѣ , Апокалипс. гл. 21. ст. 21.

§. 44.

Когда Моисей, Исход. гл. 32. ст. 20. сожегъ огнемъ золотого тельца , котораго чада Израилевы употребляли къ идолопоклонству своему , по всякой , кому свойства золота хотя нѣсколько извѣстны , легко можешь заключить , что сіе сожженіе произведено не чрезъ обыкновенный поваренный и угольный огонь , потому что подобнымъ огнемъ никакъ не возможно человеку сжечь золота . Ипакъ сему великому Пророку , весьма опытному во всей премудрости Египетской , и чрезъ небесный свѣтъ далеко успѣвшему въ познаніи особенностей качествъ всѣхъ тшварей , долженствовало бытъ извѣстенъ другой огонь ,

которымъ онъ шамъ разрѣшилъ золото, и разрушилъ металлическую его форму, что подалъ оное Иудейскому народу, какъ истинное пѣемое золото (*aurum potabile*). Ибо коль скоро онъ увидѣлъ, что Люциферъ ожесточилъ совершенно сихъ людей, и они съ видящими очами содѣлались слѣпыми до того, что не были уже въ состояніи признавать Божескихъ благодѣяній, поспалъ онъ искать естественнаго средства для приведенія ихъ къ познанію грѣховъ и всемогущества Божія. Почему и взялъ онъ золотого шельца, сжегъ его, и превративъ въ порошокъ всыпалъ въ воду, которою напоилъ Израильщанъ. Тогда народъ обратился паки къ познанію, и не спалъ болѣе поклоняться богамъ чуждымъ. Такъ и у Эдры въ 3 кн. гл. 14. ст. 39 и 40. находимъ, что огонь и свѣтъ сообщаютъ разумъ и премудрость: ибо когда Богъ вознамѣрился открыть Эдрѣ тайнства прошедшаго и будущаго, то употребилъ для сего первѣйшимъ средствомъ огонь. Эдра говоритъ о томъ самъ: *Се! чаша пол-*

ная подавалась мнѣ, и то, чѣмъ была она наполнена, было какъ вода, но цвѣтъ ея подобенъ былъ огню; я выпилъ оную. Тогда возрела во мнѣ премудрость, и сердце мое стѣснилось отъ разума, и духъ мой укрѣпился благою памятію; уста мои отверзлись, и не были болѣе затворены; и проч. Ипакъ когда сказано у Іезек. въ гл. 28. ст. 3. 4. о Царѣ Тирскомъ, что онъ былъ премудрѣ Даніила и никакое таинство сокрыто отъ него не было, чрезъ которую премудрость и благоразуміе наполнилъ онъ сокровищницы свои золотомъ и серебромъ, то пѣмъ менѣе можемъ мы сомнѣваться въ искусствѣ Моисеевомъ разрѣшать золото *кореннымъ образомъ* (*radicaliter*) и извлекать находящееся въ ономъ великое *врачевство*, котораго бытіе тогда онъ доказалъ.

§. 45.

Какія перемѣны происходятъ поспешно съ умершими и погребенными пѣ-

лами человѣческими чрезъ предшествующее *истлѣніе* и послѣдующее за онымъ *сожженіе*, сіи же самыя перемѣны исполняшся вдругъ, мгновенно, чрезъ одно *сожженіе* въ шѣхъ, коихъ день страшнаго суда постигнетъ живыми; чему замѣчательнѣйшимъ прообразованіемъ служишь Илія, *вознесшійся на небо въ огненной колесницѣ и на огненныхъ коняхъ*, который хотя и не вкусилъ смерти, однакожь чрезъ быстрое превращеніе въ огнѣ, (которое не можешь произойти безъ болѣзненнаго ощущенія,) вдругъ получилъ просвѣплѣнное шѣло. Апостоль Павелъ ясно говоритъ о семъ преображеніи въ 2мъ посланіи къ Коринѣ. гл. 5. ст. 4. и слѣдующ. называя оное *пооблещися*. Кто, будучи нагъ, надѣваетъ рубашку, или камзолъ, то сіе называется облещися а не *пооблещися*; кто же сверхъ рубашки, или камзола надѣваетъ еще кафшанъ, то сіе называется *пооблещися*; и потому Св. Павелъ пребуешь, что если мы нѣкогда должны быть *пооблеченными*, то прежде должны уже найдены быть обле-

ченными, а не *обнаженными*; выраженіе же слова *пооблещися*, которое съ пера его спекло, по вдохновенію Св. Духа, можешь быть напомнило ему сдѣлашь и указаніе на то, съ кѣмъ собственно должно сіе послѣдовашь, а именно: съ шѣми, кои найдены будутъ облеченными, о чемъ говоритъ онъ 1 Кор. въ гл. 15. ст. 51 и далѣе: « Се, тайну вамъ сказываю: мы не всѣ уснемъ, но всѣ измѣнимся вдругъ, во мгновеніе ока при звукѣ послѣдней трубы; ибо воспрубитъ труба, и мертвые возстанутъ въ нешлѣнномъ состояніи, мы же измѣнимся: понеже слѣдуетъ шлѣнному сему облещися въ нешлѣніе.» Здѣсь видимъ мы раздѣленіе на два рода людей, входящихъ въ послѣдній день въ небесную славу съ шѣломъ и душою и занимающихъ свои обители: нѣкоторые приходяшь нагѣ, не имѣя еще одежды, и сіи суть *мертвые*, которыхъ души были до того времени безъ шѣла; они получаютъ шѣла свои въ небесной ихъ славѣ при воскресеніи шолько, когда оныя чрезъ *истлѣніе* и *сожженіе* будутъ

просвѣплѣны; они-то будущь ими облечены, а не пооблечены. Другіе же приходящъ облеченными ко входу блаженства, ш. е. они живы и души ихъ находящя еще въ шѣлахъ, копорыхъ они не могушь скинуть или вовсе совлечься, но удерживающъ ихъ на себѣ и мгновенно измѣняющя. Всемогущая сила Божія, понеже Богъ есть *пожирающій огонь*, въ одно мгновеніе ока перемѣнитъ ихъ такъ, что все земное на ихъ шѣлѣ, какъ бы пожрется 1 Корин. гл. 15. ст. 47 и 48. и останется одно только чистое *центральное* существо въ соленой клейкости (*in viscositate salina*), копорое принадлежишь собственнѣ шѣлу. Символно образомъ претворится естественное шѣло въ духовное: понеже плоти и крови невозможно войти въ царствіе Божіе. Ипакъ мгновенное измѣненіе шѣла есть вмѣстѣ и смерть и воскресеніе, и съ измѣняемыми случается въ одинъ разъ то, что съ другими происходитъ въ два раза. Какъ на примѣръ: представьте себѣ два человѣка, имѣющихъ на себѣ замаранныя, испачканныя рубища, копорыя

припомъ причиняющъ имъ боль и вовсе неприличны, и копорыхъ сами они не въ состояніи перемѣнить въ лучшія. Одинъ изъ нихъ долженъ снять съ себя сіе рубище и бросить, а самъ между шѣмъ скрыться нагимъ въ постели, пока одежда его совершенно вычищенная и какъ бы выжженная на него оипаь надѣнется, подобно какъ древніе имѣли въ копорыя одежды изъ *виссона*, Лук. гл. 16. ст. 19. копорыя очищались выжиганіемъ въ огнѣ. Сіе несгараемое пологно дѣлается изъ камня, называемого *Аміантъ* (*Amianthus*), или изъ *перистыхъ квасцовъ* (*Alumine plumoso*), кои разправляются посредствомъ весьма ѣдкаго щелока, и дѣлаются подобными шерсти, такъ что можно оную прастъ и шкать). Другой же напрошивъ, удерживаетъ на себѣ рубище, копорое выжжено будетъ искуснымъ художникомъ на самомъ его шѣлѣ, и находящаяся на немъ нечистота испреблена будетъ такъ, что оно споль же чистымъ и блестящимъ содѣлается, какъ и перваго, копорый для сего долженъ былъ рубище свое сложить

сь себя на нѣкоторое время. Симвъ-по
образомъ смертное будетъ поглощено
жизнію у послѣдняго. Почему и Павелъ
охотнѣе желалъ *пооблещися*, нежели
совлещися. Если бы выборъ зависѣлъ
ошь насъ, то и мы бы охотно не по-
желали войти въ оную жизнь чрезъ со-
влеченіе или сложеніе земнаго нашего тѣ-
ла въ смерти, но согласились бы лучше
быть ошь нея избавлены: попому что
нашура имѣеть опвращеніе къ смерти;
и пожелали бы напрошивъ *пооблещи-*
ся чрезъ оное мгновенное измѣненіе на-
шего тѣла, какъ должно случиться съ
тѣми, кои остануся въ живыхъ при
кончинѣ міра, и какъ бы случилось равно-
мѣрно съ Адамомъ и потомками его,
если бы они пребыли въ невинномъ со-
стояніи. Однако все сіе и тогда не мо-
гло бы произойти безъ оправданія.

§. 46.

А почему тѣло Спасителя міра, Иисуса
Хрїста, не зрѣло *истлѣнія*, Дѣян.
гл. 2. ст. 27. гл. 13. ст. 35. и слѣд. хотя

впрочемъ онъ брашїямъ своимъ былъ во
всемъ подобенъ кромѣ грѣха: то сіе
еспешвенно слѣдуетъ изъ самаго свой-
ства святѣйшаго его тѣла; ибо масса
онаго (взятая) изъ Дѣвы Марїи, еще въ
материнскомъ ея чревѣ, была опдѣлена,
очищена и совершенно освобождена ошь
всякой грѣховной скверны, а слѣдова-
тельно и ошь проклятія, ведущаго за
собою *тлѣніе*, чѣмъ ни одинъ еспе-
ственный человекъ похвалился не мо-
жетъ. По сей причинѣ не было нужно,
и совсѣмъ даже не возможно было,
чтобы въ тѣлѣ Его могло произойти
раздѣленіе *началъ* (principiorum) и
дальнѣйшее очищеніе; ибо то, что
въ существѣ Его тѣла имѣло болѣе
сообразности съ сею еспешвенною жиз-
нію, перемѣнилось безъ болѣзненнаго
ощущенія въ духовное существо, когда
при оживленіи Его во гробѣ, небесная
сила свѣта и огня Божественной Напу-
ры проникла тѣло совершеннѣйшимъ
образомъ. И какъ первый Адамъ паде-
ніемъ своимъ произвелъ *начало истлѣ-*
нія, такъ во впоромъ *все возстановля-*

ющемъ Адамъ, тлѣніе сіе не могло уже имѣть мѣста. Почему весьма любопытно прочитать о необыкновенной наружной красотѣ Искупителя, описанной подробно Никифоромъ въ Церковной исторіи. Онъ пишетъ въ послѣдней главѣ слѣдующее: Спаситель имѣлъ видъ исполненный красоты и живости, росту былъ семи или осьми большихъ четвертей, (разумѣя четверть въ 5 вершковъ), волосы имѣлъ свѣтлорусые, не весьма густые и нѣсколько кудрявые, брови же темнѣе, не совсѣмъ навислые; изъ свѣтло-карихъ глазъ Его испекала чудесная пріятность; уши и носъ были у Него продолговатые, борода была русая, не слишкомъ большая, волосы же на головѣ имѣлъ длиннѣе: поелику головы Его не касалась ни бришва, ниже чья либо рука, кромѣ Матери Его, и то въ дѣтствѣ. Шея была у Него нѣсколько нагбенна, такъ что станъ Его былъ ни слишкомъ высокъ, ни слишкомъ полсъ; цвѣтъ лица Его походилъ на цвѣтъ пшеницы, а самое лицо было ни круглое, ни продолговатое, похожее

на лице матери Его, не много къ низу наклоненное и нѣсколько румяное, которое выражало важность, благоуміе соединенное съ кротостію, и снисходительность совсѣмъ не причастную гнѣву. И Родеригъ Апаріагъ том. 6. разсуд. 35. въ опдѣл. 5. стр. 28. думаетъ, что Хрѣстосъ воспріять на Себя тѣло весьма уравновѣшенное и стройное, какъ внутренно такъ и наружно, и что красота и стройность Его были изящны въ высочайшей степени. Изъ сего видно, какая любезнѣйшая гармонія находилась въ Его членахъ и въ сокахъ. Но падшій человекъ совсѣмъ не таковъ. Его тлѣнное сословіе описываетъ одинъ великій богословъ такимъ образомъ: мы примѣромъ Давида научаемся, что тѣла наши подвержены тлѣнію; ибо непреложно оное Божеское изреченіе: прахъ еси и въ прахъ обратишися. Быт. гл. 3 стр. 19. Тѣла человеческія не только тлѣютъ и гнѣютъ, но изъ нихъ рождаются даже змѣи и жабы, какъ свидѣтельствуешь Августинъ, въ словѣ къ братья-

ямъ живущимъ въ пустыни, въ копію-ромъ онъ говоритъ, что жабы родящяся изъ мозгу, а змѣи изъ почекъ, и что онъ бывши въ Римѣ самъ видѣлъ пирупъ одного Императора въ подобномъ состояніи. Тоже свидѣтельствуетъ и Плутархъ въ жизни Клемена, что какъ изъ лошадей родящяся шмели, изъ осла шершни, изъ быка пчелы, такъ изъ человѣческаго шрупа, а особливо изъ его можжечка и влажноти, истекающей въ землю, родящяся змѣи; что и должно служить къ униженію нашей гордоти. О чемъ и Сирахъ говоритъ въ гл. 10. ст. 9 и 13. Почто гордишься земля и пепель, когда самъ ты земля еси и змѣи суть швое наслѣдіе? Мы однакожъ упѣвшимъ себя надеждою славнаго воскресенія, коего начало усматриваемъ уже и нынѣ въ плѣніи: ибо посредствомъ плѣнія, плѣла наши возраждаются къ безсмертію. Апостоль говоритъ: слѣдуетъ плѣнному сему обещанію въ неплѣніе, и смертному сему обещанію въ безсмертіе. 1 Кор. гл. 15. ст. 35. Ибо плоть и

кровь царствія Божія наследовать не могутъ.

§. 47.

Возпроизведеніе распѣній изъ ихъ пепла и соли со всѣми красками, давно опъ испытателей природы изыщно доказано, яко образъ воскресенія мершвыхъ, и есть дѣйствительно чудо, которое надлежитъ изслѣдывать съ великою ревностію и прилѣжаніемъ. Можетъ быть не непріятно будетъ, если мы о семъ поговоримъ здѣсь обстоятельнѣе. Тому есть свидѣтели достопные въростія, и число ихъ весьма значуще, что самое побудило также написать ученаго Д. Фера слѣдующее: «Хотятъ и осмѣиваютъ возрожденіе распѣній, но я не могу въ томъ сомнѣваться, имѣя столько достовѣрныхъ свидѣтелей.» Борелль въ примѣчаніяхъ своихъ смѣло говоритъ, что такимъ образомъ всякой можетъ сохранять у себя въ спальнѣ цѣлый садъ, заключенный въ стекляннхъ сосудахъ, съ над-

писью имени каждого растѣнія, такъ что всякое растѣніе, какое только пожелаешь, безъ всякаго за нимъ хожденія, показывается, когда угодно, со всѣми своими цвѣтами. Онъ утверждаетъ даже, что сіе можешь произвести и съ пепломъ сожженныхъ звѣрей, такъ что цвѣлый *Ноевъ ковчегъ*, можно имѣть въ своей комнаѣ. Сего же мнѣнія былъ и Англинской Графъ Дигби, написавшій слѣдующее: можно сказать нѣчто и о царствѣ животныхъ, а именно, что если возможность привести вареныхъ раковъ опять въ такое состояніе, что изъ сожженнаго пепла ихъ родятся новые, которые будучи насыщаемы извѣстною пищею, мало по малу прибавляясь спануть и возрастушь до той величины, какой они были и прежде. Кверцетанъ упоминаетъ объ одномъ медикѣ, бывшемъ въ Краковѣ, что онъ могъ весьма искусно, Философскимъ образомъ, приготовлять безъ всякаго поспороннаго примѣшенія пепель изъ цвѣлаго растѣнія вмѣстѣ съ

его корнемъ, стеблемъ, листьями и цвѣтами, и что въ особенности умѣлъ духи ихъ такъ сохранять, что слишкомъ до 30 родовъ растѣній показывалъ въ запаянныхъ стеклянныхъ сосудахъ. На примѣръ: ежели кто желалъ видѣть розу, то бралъ онъ тотъ стеклянный сосудъ, въ которомъ хранился ея пепель, нагрѣвалъ оный, и тогда сей нѣжный и неосязаемый пепель представлялъ изъ себя со всѣми красками видъ розы, которая выросла постепенно со стеблемъ и листьями, и наконецъ совершенно изображала возставшую розу, такъ что для глазъ человѣческихъ не возможно было нарисовать ничего пріятнѣе и любезнѣе. Казалось, что сія роза произведена была самою природою, съ грубымъ осязаемымъ тѣломъ, которую спойло только взять и съ корнемъ посадить въ землю для размноженія; хотя сіе и было не иное что, какъ духовный только образъ онаго цвѣтка, одаренный такою сущностію (*essentia*), которая при минувшей пеплошѣ мгновенно исчезала, и скрывалась паки въ пепель, какъ въ

свой Хаосъ. Сіе служить сильнымъ свидѣтельствомъ изъ натурь прошиву всѣхъ тѣхъ, которые отрицають бессмертіе души и воскресеніе тѣла, по сожженіи онаго въ пепель: понеже здѣсь должна умолкнуть *Аристотелева Философія*, увидѣвши, что форма растѣній не повреждается при сожженіи и вѣчно не пропадаетъ, но сокрывается какъ нѣчто духовное въ нестараемыя часпи пепла, въ кошоромъ и сохраняется безопасно опъ всепожирающей спихи огня. Физиками многократно замѣчено, что щелокъ, здѣланный изъ пепла сожженной жегучей крапивы (*Vrenn-Nessel*) и замороженный зимою до состоянія льду, представляетъ цѣлое подобіе травы, со всѣми подробными ея часпицами. Славный Д. Гофманъ при распущеніи коралловъ въ соленомъ спиртѣ (*spiritu salis*) примѣшилъ почти подобное же сему, какъ о томъ и пишеть: «Въ одно время усмотрѣлъ я, « что разрѣшеніе коралловъ учиненное « онымъ спиртомъ, и выпаренное мало « по малу легкимъ жаромъ, изображало

« живо на бокахъ сосуда видъ нѣкоего « философскаго деревца, представляв- « шій прекрасное зрѣлище. »

§. 48.

Нѣкошорой Физикъ доказалъ также слѣдующимъ опытомъ, что сила растѣній опъ сожженіи не умираетъ, и не уничтожается, но только очищается опъ земныхъ грубыхъ часпей. Возьми для сего дерево сожженное въ уголь, слѣдовательно и въ пепель, положи оное въ спеклянную колбу вмѣспѣ съ смолою, ликворомъ и елейностію того же дерева, и распущи все въ умѣренной теплотѣ: тогда масса издасъ изъ себя слизистую матерію (*mucilaginosam materiam*), и ты получишь симъ образомъ всѣ три начала вмѣспѣ, изъ коихъ всякое дерево раждается и растетъ, ш. е. флегму, тукъ и пепель. Флегма есть $\ddot{\zeta}$, тукъ есть $\frac{\Delta}{\Gamma}$, пепель есть Θ ; ибо все то, что въ огнѣ дымится и улетаеть дымомъ, есть Меркурій, что горитъ и стараетъ естъ

сбра, а что остаётся золою, то есть *соль*. И когда у тебя будутъ всѣ *сѣи три начала* вмѣстѣ, тогда поставь ихъ на надлежащее время въ конской навозъ для согнипія, послѣ коего, когда сѣю матерію зароешь или выльешь въ пучную землю, увидишь, что она опять зазеленѣетъ, и изъ оной вырастетъ вновь молодое дерево, которое во всей своей сущности будетъ гораздо сильнѣе и благороднѣе, нежели прежнее. Сіе дерево называется и есть *воскрешенное, обновленное и возрожденное дерево*, которое сначала было также деревомъ, но потомъ умерщвлено, разрушено въ уголь, сожжено въ пепель и приведено въ ничтожество, изъ котораго однакожь ничтожества вновь нѣчто создано и выросло. Да будетъ сіе для тебя великимъ и высокимъ таинствомъ во свѣтѣ *Натуры*, что вещь, которая совершенно потеряла первую свою форму и видъ, можетъ потомъ опять возникнуть изъ мнимой ничтожности нѣчто гораздо благороднѣйшее въ силѣ своей и качествѣ, нежели какова была она

прежде. Объ одной Ландышевой правкѣ, которая выросла вновь изъ своей соли, смотри у *Io. 2. Majoris experimentum in Ephem. germ. Cur. Ann. VIII. obs. 9.* О семь пишеть и *Лункеръ*: « Виды ра-
« сѣвнѣй примѣчающія въ ихъ пеплахъ,
« изъ кошорыхъ можно оныя воскре-
« сить. Сіе я самъ видѣлъ въ Римѣ у
« славнаго Медика *Тимплера* и у весьма
« ученаго отца *Иезуита Афанасія Кирхера*,
« ра, который также замѣтилъ, что ког-
« да красная эссенція изъ пепла *полыни*
« будетъ выгнана (*distillata*), тогда въ
« щлемѣ являеться *изображеніе (idea) по-*
« *лыни.* » Нѣкоторые изъ *виннаго камня*, послѣ извѣстнаго приготоуленія, пред-
спавляли совершенно *виноградную кисль*. И *Боррихій* описываетъ, какимъ образомъ изъ приготоуленной соли молодыхъ *кипарисныхъ отростковъ*, увлажненной нѣсколько разъ *купоросною флегмою (phlegmate vitrioli)*, выросло въ срединѣ сосуда *дерево* вышиною въ *мизинець*, которое разсматриваемо было многими любопытными особами въ *Парижѣ*.

Спиртъ изъ *Майской росы* неопровержимо показываетъ совсѣмъ особенную силу въ воспроизведеніи растѣній изъ *пепла ихъ и соли*: понеже сила воздушнаго духа весьма сильно въ немъ ощущается. Я сгноилъ однажды довольно количество оной росы въ деревянномъ, нарочно приготовленномъ для того сосудѣ, и случилось на ту пору, что я раскалилъ кремни, которые хотѣлось мнѣ залитьъ водою; но какъ обыкновенной воды не было, то я налилъ на блюдо не много сей *сгноенной росы*, и какъ скоро опустилъ въ оную раскаленные кремни, тогда произошла такой неописанно пріятной запахъ, что какъ будто бы всѣ цвѣты и бальзамы вмѣстѣ собраны были въ одну комнату. Францискъ Освальдъ Гремс. совѣтуетъ поступать съ *Майскою росой* слѣдующимъ образомъ: « Сначала приготовить постоянную и летучую соль какого бы ни было растѣнія, также спиртъ и флегму; затѣмъ наливши *Майской воды*, разрѣши

« все и коагулируй въ приличномъ для того, « хорошо заключенномъ сосудѣ. Тогда растѣніе въ оной водѣ посредствомъ *пепельной шеплоты* явственно предстаетъ, но какъ скоро наступитъ холодъ, « тотчасъ исчезаетъ.» Для произведенія растѣній изъ сожженныхъ ихъ пепловъ, присоединяютъ иные къ *Майской росѣ* спиртъ изъ сырой руды висмута, которая въ огнѣ еще не бывала. Для сего по совершеніи въ *Майской росѣ* ферментации (броженія), опгоняютъ (дистиллируютъ) *спиртъ* и въ то же самое время выгоняютъ *спиртъ изъ руды висмута*; потомъ берутъ золу цѣлой травы, сожженной съ ее корнемъ, стеблями, листьями и цвѣтами, смѣшивая оную *св мертвою головою* (capite mortuo) *руды висмута*, наливаютъ сверхъ пепла на три пальца оба смѣшанная *спирта*, и фіолу запаявъ крѣпко ставятъ въ умѣренно шепловатую золу. Тогда *растѣніе* появляется со всѣми своими *цвѣтами*, и при минувшей шеплотѣ тотчасъ исчезаетъ. Если взять изсохшую траву, или *цѣльное растѣніе* такимъ образомъ

высушенное, что можно испереть его руками въ порошокъ, и если подержать послѣ одинъ только его корень 3 или 4 часа въ дистиллированной водѣ изъ руды Висмута, то распѣніе опять будетъ такъ зелено, какъ бы оно поспѣе часъ вынуто было изъ земли, и ежели на немъ были цвѣты, то и они покажутся. Или: влей сказанную воду въ стеклянный сосудъ, прибавя къ ней перегнанной воды изъ травы какой тебѣ угодно, и собственннй ея соли при квинтпеля; симъ налей сосудъ такъ, чтобы онъ совершенно былъ полонъ, и запѣмъ поставь его въ покойное мѣсто; дни черезъ два или черезъ три увидишь, что начнешь выростать распѣніе, похожее на траву, изъ которой извлечены были вода и соль; если же сосудъ приведешь въ движеніе, тогда образъ травы исчезнетъ, а когда опять поставишь его въ покойное мѣсто, тогда будетъ тоже, что и прежде.

§. 50.

Но самый лучший и съ *Натурою* *сообразный* способъ представитъ се чудо, можетъ быть слѣдующій: возьми до 4^х фунтовъ сѣменъ, какого рода или какихъ хочешь родовъ, которые были бы зрѣлы и собраны въ ясную погоду; положи ихъ въ хорошую стеклянную колбу, которая по свойству цвѣтновъ должна быть вышиною почти въ локоть, а опверстіе имѣть въ большой палецъ, дабы можно было оную запечатать. Положивъ въ нее сѣмена, примѣчай, когда въ Маѣ мѣсяцѣ падаетъ хорошая роса. Тогда раздави сѣмена, и разложи ихъ по разнымъ мѣлкимъ каменнымъ площадкамъ (дабы они другъ на другѣ кучами не лежали), такимъ образомъ, чтобы на сѣмена упало много росы, которая бы ихъ увлажила и сообщила имъ питательную свою силу; между тѣмъ распяни на шестикахъ чистыя просыны, въ которыхъ бы можно было собрать росу и попомъ оную выжать. Сей росы на 4 фунта сѣ-

мень собери 8 мѣрѣ. Сѣмена должны бытъ опять положены въ свой стеклян- ной сосудѣ до восхожденія солнца: въ противномъ случаѣ они повредятся. Соб- ранную на простыняхъ росу надлежитъ тебѣ тщаельно *фильтровать* (про- цѣдить) и *въ водяной банѣ дистил- лировать* (перегнасть), пока она ника- кихъ *подонковъ* по себѣ оставяль не будетъ. Помомъ *калцинируй* (пережги) *подонки* (feces); они издадутъ черную соль, которая принадлежитъ также къ *дистиллированной водѣ*. Сію соленую росу вылей на увлаженныя сѣмена, какъ сказано выше, п. е. чтобы она превы- шала сѣмена на два мизинца; помомъ сосудъ запаяй *герметически*, и поставь въ сырое и теплое мѣсто, или въ кон- ской навозъ, въ который зарой его глу- биню на два фута, оставяль споятъ въ ономъ цѣлый мѣсяць, по прошест- спвіи коего вынувши сосудъ, увидишь, что сѣмя находится какъ бы въ *студе- ни*, подернутой сверху кожицею, *спиртъ* же и роса между *слизистою матерією* и верхнею кожицею, которая покажетъ-

ся въ превосходнѣйшемъ зеленомъ цвѣтѣ различныхъ красокъ. Запечатанной та- кимъ образомъ сосудъ поставь на цѣлое лѣто въ такое мѣсто, гдѣ бы солнце днемъ, а луна ночью могли бросать на него *лучи* свои. Но во время дождя или непогоды должно вносить его въ комна- ту, или держать въ сухомъ мѣстѣ, въ хорошую же погоду опять выспана- вливать. Случается, что сія работа можетъ совершиться иногда въ два мѣ- сяца, а иногда и на другомъ году, смо- тря по погодѣ, хороша или дурна она будетъ. Подлинныя признаки возраста- нія и *совершенствованія* суть слѣдую- щіе: *слизистая матерія*, на днѣ ле- жащая, подымется высоко, *спиртъ* и кожица будутъ со дня на день убавлять- ся, сѣмя издастъ отраженія (reflexio- nes), а въ сосудѣ появлять *тончайшія* испаренія и шуманъ, кои образуютъ видъ *распѣнія*, но еще *непостоянный*, который будетъ часто подыматься и опускается, смотря по тому, какъ сильно *дѣйствовать* будутъ солнце и луна въ полномъ своемъ сянїи. Наконецъ

все превратится въ бѣловато-сѣрую золу, изъ которой возникать будетъ по временамъ стебель, трава и цвѣты въ свойственныхъ сѣмени краскахъ и видѣ. Сіе изображеніе при лишеніи теплоты, всегда исчезаетъ и скрывается въ свою землю; но коль скоро опять будетъ ему сообщена умѣренная теплота, тогда появляется паки, и если сосудъ будетъ хорошо запечатанъ, то сіе чудо Натуры пребываетъ вѣчно и безконечно.

§. 51:

И вразсужденіи *минеральнаго царства*, мы не должны воображать себѣ иного пути къ его улучшенію, кромѣ пути находящагося въ прочихъ двухъ царствахъ, хотя неопытные въ *химической философіи*, почитаютъ металлы и минералы по большей части за мертвые тѣла, и вовсе не хотятъ вразумиться, что и они, какъ прочія твари, произошли и возрасли изъ *всеобщаго сѣмени* всѣхъ вещей; изъ чего слѣдуетъ, что они

также въ *сокровенной* ихъ силѣ чрезъ два только главныхъ средства могутъ быть лучше познаны, *т. е.* чрезъ *истлѣніе* и *сожженіе*. И подлинно, кто можетъ привести металлы и минералы въ первое ихъ *соленое вещество*, и хорошо очиститъ, что показаннымъ путемъ *сожженія* у *Исаака Голланда*, легко можетъ совершиться, то въ прудитъ не даромъ. *Каббалисты* упоминаютъ въ своей книгѣ, называемой *Эшв Мезарефв*, объ особливомъ приговореніи *металлическихъ тѣлъ*, и преподаютъ наставленіе, какъ приводить ихъ въ *гниеніе*. Они называютъ сіе *плѣненнымъ* золотомъ, которое недавно плѣнено и заключено въ свою темницу, гдѣ сорокъ дней и сорокъ ночей выдерживаетъ посѣ, такъ что ты не можешь знать, что съ нимъ происходитъ. Оно какъ бы заклано, и убито: ибо умираетъ — и бывъ шамъ задушено, гниетъ и чернѣетъ на подобіе трупца. Я бы никогда вообразить себѣ не могъ, что минеральное вещество, прошедшее самой жесточайшей, палящей огонь, и поплотью

наки уловленное въ воздухѣ въ видѣ густого еля, который горитъ на рукѣ, подобно раскаленному углю, однакожь безъ вреда, и осязаемо, какъ коровье масло, могло послѣ пережженія паки приведено бытъ въ *гниеніе*, если бы самъ къ великому своему удивленію много разъ сего не испыталъ. Можетъ бытъ иной усомнившись о семъ, пожелаетъ знать, какъ сіе производится, попому что оно ведетъ къ чему - по великому. Ипакъ дабы подасть больше свѣта на пути *сожженія*, намѣренъ я для сего сообщить мою работу, которая сподобила мнѣ великаго шуда. Я взялъ настоящую *руду Венгерской антимоніи*, ибо всякая другая споль же мало годится, какъ и расплавленная уже *антимонія*. Сію руду я мѣлко исперъ и пережегъ съ сѣрою и селитрою, возходящій же въ воздухъ паръ захватилъ я въ *дистиллированную дождевую воду*, и попомъ сію дождевую воду дистиллировалъ съ онимъ кислымъ *спиртомъ селитры и сѣры*, которой восходилъ и былъ захваченъ, такъ что на *днѣ реторты* осталось

густое, шяжелое, огненное и шучное масло, которое будучи возгоняемо сильнымъ *песочнымъ огнемъ* (*igne arenæ*) восходитъ однимъ дымомъ и паромъ. Къ сему огненному маслу прибавилъ я *весьма ректификованный* винный спиртъ, который до того лишень былъ водяной влаги, что зажигалъ порохъ, и сосудъ поставилъ на *тихую дигестию*, въ *водяную баню*. Тогда машерія моя, которая прежде не издавала никакого отъ себя запаха, начала вонять до чрезвычайности, и въ нѣсколько дней здѣлалась похожа на черную, густую смолу, которую прогнавъ изъ реторты *песочнымъ огнемъ*, получилъ я *снѣжно-бѣлое молоко*, запаху луковаго сока. Сіи феномены (явленія) показываютъ, какія цвѣшны и чудныя перемѣны скрываются еще въ возгоняемомъ дымѣ, который кажется потерялъ уже чрезъ огонь свою стараемую часть, что и согласно также съ завѣщаніемъ Арнольда де Вилланова: Камень, рожденный и произшедшій изъ земли, совершенствуется посредствомъ возвышенія. Онъ буду-

чи насыщень водою по меньшей мѣрѣ около 12ти часовъ, явно надувается и подымается опвсюду и проч. Послѣ сего изъ числѣйшихъ оныхъ часпей выпекаемъ *дѣвственное молоко*, которое потчасъ бывъ опшуда переложено въ Философское яице, должно нагрѣваемо бытъ собственною непрерывною теплотою, подобно какъ нагрѣвается яице для высаживанія цыплятъ. Находящаяся въ огненномъ свѣпломъ елеѣ великая чернота, открывая посредствомъ огня *виннаго спирта* и сопровождаемая нестерпимою вонью, показываетъ, какъ въ *ярости огня* скрыта пакже и тьма, и какъ назначенное для отверженныхъ мѣсто мученія можетъ содержать въ себѣ *мракъ, смрадъ и огонь*, млечный же *бѣлый ликворъ*, исходящій изъ сей *великой черноты*, научаетъ познавать *изрожденіе свѣта*, который и здѣсь изъ тьмы свѣспилъ, и получаетъ наконецъ поверхность. Нѣтъ сомнѣнія, что по весьма мало имѣетъ чистоты, что облечено полъ многою земляноспію и тьмою и лежитъ въ пемницѣ, какъ бы

въ започеніи: при очищеніяхъ такого рода, я дѣйствительно замѣпилъ, что въ многократно повпоренныхъ *растворахъ* (solutionibus) и сгущеніяхъ (coagulationibus) солей и прочихъ тѣлъ, осадка земли была весьма велика, но добраго на днѣ оставалось мало. Чпожъ удивительнаго, что смертная наша хижина и обитающая въ ней тьма споль сильно заплмѣваетъ ясный свѣтъ безсмертной души, и сколь великаго спопишь ему труда, высвободить себя и пробиться. Истинно, сколь многого намъ недоспаетъ еще, чпобы могли мы успоить въ *солнцѣ!*

§. 52.

Ипакъ твари находятся теперь въ *среднемъ состояніи*, или лучше сказать, въ непреспанномъ *чаяніи* и воздыханіи о свободѣ опъ проклятія и *работы исплѣнія*, чпобы войти въ свободу славы чадъ Божіихъ. Ибо тварь порабощена суешности въ *надеждѣ*, и съ *поднятою главою ожидаетъ*

Рим. гл. 8. ст. 19, 20 и 21. *откровения чадъ Божіихъ*. Такимъ образомъ небо и земля сохраняются какъ сокровище, которое нѣкогда *огню* будетъ предано. Когда же *стихи отъ зноя воспалятся и разрѣшатся*, земля и дѣла на ней *сгорятъ*, тогда весь великій міръ и всѣ находящіяся въ ономъ швари возродятся, и тогда только войдутъ обратно въ *первую* свою матерію, *бездну*, *Хаосъ*. Исаія говоритъ о семъ гл. 51. ст. 6. *Небо преидетъ, яко дымъ*, ш. е. оно превратится въ *соленой дымъ*: потому что сей шонкій, духовный и соленой дымъ былъ его *начало* изъ коего оно произошло, и что потомъ въ разрѣшеніи своемъ, оно паки въ него перейдетъ. Сіи небеса и свѣпящія звѣзды очень не чисны еще предъ Богомъ Іов. гл. 15. ст. 15. Потому-то и не могутъ онѣ устоять предъ свѣпомъ Его; но небо и земля должны бѣжать отъ лица Его, и мѣста ихъ не найдется. Апок. гл. 20. ст. 11. Послѣ сего разрѣшенія и очищенія Исаія гл. 34. ст. 4. (которое Лютеромъ переведено *истлѣніемъ*, ш. е. что

всѣ силы небесныя сгніютъ, хотя слово *tabescere* можетъ означать *изсохнуть, изнемочь, сморщиться, свитъся*), явится новое небо и новая земля, въ которыхъ не будетъ уже видно ни малѣйшей тьмы, Апок. гл. 21. ст. 1. Какъ Искусствомъ можно очистишь самую мрачнѣйшую землю, посредствомъ сильнаго плавильнаго огня, такъ что она превратится въ прозрачное *кристальное* стекло, (что видно надъ грубою золою и пескомъ,) и какъ со всѣми земными шѣлами можно также поступить, и слѣдовательно всѣ такъ называемыя *проклятыя земли* (*terrae damnatae*) могутъ быть *возстановлены*: такъ равно возможно и при великомъ послѣднемъ *разрѣшеніи, расплавленіи и сожженіи всѣхъ вещей*, содѣлапья шѣламъ *духовными и просвѣтлѣнными*. Почему весьма часто и много говорится въ *тайномъ откровеніи Іоанна* о прозрачномъ стеклѣ, о свѣпныхъ и блестящихъ драгоценныхъ камняхъ разныхъ цвѣповъ и о металлѣ самаго золота уже прозрачнаго. Апок. гл. 21. ст. 18. *Стѣна града* создана

была изъ *Тасписа*, или какъ въкоторыя говорящъ изъ чистаго алмазнаго камня, *самый же городъ изъ чистаго золота*, прозрачнаго какъ спекло; и въ стих. 4. *Улицы его были чистое золото прозрачное какъ стекло.* Къ сему Каббалисты въ видѣнїи Іезекїиля относятъ также *Хашмáль* חַשְׁמָל, переведенный прозрачнымъ янтáремъ (per electrum pellucidum) Іезек. гл. 1. ст. 4. И Свяшый Духъ упоминаетъ о *стеклянномъ морѣ* въ Апок. гл. 15. ст. 2. *Я видѣлъ стеклянное море смѣшанное съ огнемъ.* Въ оное время произойдетъ не только освобожденїе отъ проклятїя и отдѣленїе онаго, но и совершенное его уничтоженїе, такъ что темная проклятая земля достигнетъ свѣтоноснаго сїянїя. Въ семь усовершенствованїи — твари изъ ихъ, теперь для насъ сокрытаго, и земною нечистою подавленнаго блеска, просїяютъ ясно къ славѣ Создателя. Но какъ *солнце посрамится и луна устыдится* Исаїи гл. 24. ст. 23. нынѣшняго ихъ несовершенства; почему онѣ и казаться будутъ подобно *власену*

вретищу и крови: по возсіяющъ пошомъ яснѣйшимъ свѣтомъ, когда луна будетъ свѣпипъ, какъ солнце, а свѣпъ солнца увеличится въ семь кратъ противу нынѣшняго Исаїи гл. 30. ст. 26. Здѣсь ветхое не уничтожено, но только премѣнено и исправлено Пс. гл. 103. какъ *риза и вретище*, которое хотя и обветшало, однакожь и изъ изношенныхъ его *лоскутковъ*, можетъ опять сдѣлана быть бѣлая, *нѣжная сущность*, какъ на примѣръ бѣлая бумага.

§. 53.

Изъ сего всякой видитъ явную *гармонїю* царства Напуры съ царствомъ Благодати. Ибо какъ небесный Творецъ училъ насъ двоякому роду возрожденїя, а имянно: водою крещенїя, и огнемъ Святаго Духа, на что указываетъ Онъ ясно уже въ ветхомъ Заветѣ, въ 4 книгѣ Моисеевой гл. 31. ст. 22 и 23. говоря такъ: *золото, серебро, мѣдь, желѣзо, олово, свинецъ и все, что можетъ въ огнѣ устоять, должно вами проведено быть сквозь огонь и очиститься*

дабы все сіе водою кропленія освобо-
дилось отъ грѣха; все же, что
огня выдержать не можетъ, должны
вы провести сквозь воду: такъ равно
два только есть способа, которыми
всякое опдѣленіе и очищеніе можетъ
быть совершенно, а именно: *огонь и вода*.
Натура огня пожираетъ все то, что
сгараето, и что не принадлежитъ къ
истинному существу свѣта; онъ раз-
рушаетъ также все то, что есть рода
летучаго и сгараето-воздушнаго: по-
тому что сіе есть собственная его
пища; вода же разрѣшаетъ все земное
и грубое. Сокровенная въ *средото-
чій* пварей сладость не можетъ быть
явлена, ежели не будетъ она совершен-
но освобождена отъ земныхъ *осад-
ковъ* (fecibus) и смрадной летучей сѣры;
потому что *земное* существо при-
даетъ инородный вкусъ, по роду соб-
ственныхъ соленыхъ изверженій (excre-
mentorum): ибо вкусъ происходитъ отъ
соли, а *летучее* существо производитъ
ядоносный смрадный запахъ отъ сгараето-
мой сѣры. И потому огонь выгоняетъ

сѣрную сгараетость, а вода опдѣляетъ
земные осадки (feces). Изъ сего ра-
зумѣть можно, что хотѣли сказать
Философы сими словами: *сожги въ водѣ,
омой въ огнѣ* (combure in aqua, lava
in igne).

§. 54.

Возвратитъ ли Богъ полико возды-
хающую пеперь пварь, прежде еще со-
вершеннаго и послѣдняго ея разрушенія,
въ то состояніе, въ какомъ она нахо-
дилась по сотвореніи до паденія Адама,
дабы можно было пріятность ея и сла-
дость вкушать и чувствовати въ совер-
шенствѣ? — есть весьма важный вопросъ;
по крайней мѣрѣ я почишаю его заслу-
живающимъ вниманія: потому что нѣ-
которые слѣды облагороженія расплѣтій
иногда бывають уже видимы. Въ число
оныхъ можно по справедливости вклю-
чить и то, что въ 1719^{мъ} году въ окре-
стныхъ лѣсахъ Гейльбронна примѣчено
было, а именно: на самыхъ молодыхъ дубо-
выхъ *отпрыскахъ* (побѣгахъ), которые

вышли въ томъ же году, выросли *превосходнѣйшія* виноградныя кисти, многими видѣнныя, и которыя какъ чудо напурны были разсмаприваемы и вкушаемы. Сіе произшествіе весьма сходно съ тѣмъ, о которомъ въ 1694мъ году, Іюня 24 писано было изъ Ниренберга: въ Виртембергской землѣ по близости отъ Ашеберга процвѣли, назадь тому двѣ недѣли, два дуба съ необыкновенною красошою, на которыхъ къ удивленію всякаго, показались наилучшія и самыя зрѣлыя виноградныя кисти. Чудо сіе здѣлалось извѣстнымъ во всей области, и особенно потому, что каждому позволялось брать виноградъ въ шакомъ множествѣ, которое покажется невѣроятнымъ. Кисти сего винограда привезены были въ Аугсбургъ и даже сюда, гдѣ я ихъ самъ видѣлъ и опрѣдывалъ. Листы на нихъ были дубовой а не виноградной, кисти же *Траминова* рода, ягоды толспокожія и превосходнѣйшія вкусомъ, такъ что слѣдовало бы ихъ почестъ за выросшія на виноградныхъ лозахъ, еслибъ не висѣли на кистяхъ дубовый

листъ, который тѣмъ сильнѣе подтверждалъ чудо Божіе. Блаженство обѣщанной земли состояло и въ томъ, что тамъ найденъ былъ споль превосходной крупной виноградъ, что два человекъ должны были нести одну кисть. Одинъ Филологъ пишетъ о семъ весьма замѣчательно слѣдующее: въ Ниренбергѣ назадь тому 13 лѣтъ, былъ у блаженнаго Эгидія проповѣдникъ по имени Ахаций, который во Святой землѣ жилъ въ монашескомъ званіи цѣлыхъ 8 лѣтъ. Онъ нѣкогда будучи болѣнь и немѣя возможности утолить жажду: понеже спрадалъ воденою болѣзнію особливаго рода (*tumpaniti*); пребывалъ каждый день для себя по одной только ягодѣ съ виноградной кисти: потому что ею только могъ онъ совершенно утолить сильную свою жажду. Когда же я, сидя у него лежащаго отъ болѣзни въ постелѣ, спросилъ, сколь велика была она кисть? Онъ опрѣспивовалъ мнѣ, что она споль велика была, что едва двое мужчинъ могли оную нести, и что на одной лозѣ находилась только одна

киспѣ, но что таковыя лозы родятся только около Хеврона и на Варварійскомъ языкѣ называются: *Музи*.

§. 55.

Не слѣдуешь ли догадываться, что можешь быть наспанеть еще такое время, какое было прежде въ мірѣ до паденія, и во всей природѣ, въ небѣ и землѣ, въ солнцѣ, лунѣ и звѣздахъ, во всѣхъ шваряхъ и человѣкахъ, будетъ все весьма *добро*, исполнено вѣры, любви, правды, истины, святости, спраха и почтенія къ Господу, такъ что всѣ вообще будутъ знать и признавать Господа, будутъ Его почитать, хвалить, возносить и непрерывно славословить? Оное время въ Св. Писаніи называется: *временемъ прохлады отъ лица Господня*, въ которое Онъ все зрѣть будетъ во славѣ, Дѣян. гл. 3. ст. 20, и временемъ *возстановленія* всего существующаго, такъ какъ оно было въ началѣ, ш. е. въ первобытномъ его состояніи, когда оно еще бы-

ло добро Сирах. гл. 36. ст. 17, на небѣ и на землѣ. Ефес. гл. 1. ст. 10. Ибо *все усъновлено* во Христѣ съ вѣчнымъ уничтоженіемъ и запечатлѣніемъ грѣха Даніил. гл. 9. ст. 24. и припомъ съ возвращеніемъ вѣчной правды. Когда Всевышній помазанъ будетъ на Царство Свое въ пришествіе Его, и когда *всяческая* и всѣ враги будутъ покорены и повергнуты къ ногамъ Его. Пс. гл. 8. ст. 7— Когда Тотъ, Который нынѣ сидитъ одесную Бога на небесахъ и сего *ожидаетъ* Евр. гл. 10. ст. 12, какъ *ожидаютъ* шого же шварь и души подъ олшаремъ Апок. гл. 6. ст. 9. — Да, (когда помазанъ будетъ) Самъ Онъ Господь славы: въ то время проклятіе снимется со всей Напуры, вешное будетъ забыто и новое сошворено, Исаія гл. 43. ст. 18 и 19. гл. 48. ст. 6 и слѣд. ш. е. при *обновленіи* неба и земли Исаія гл. 65. ст. 17. гл. 66. ст. 22. какъ онѣ были въ началѣ Псал. 101. ст. 26, и при *обновленіи* Солнца и Луны, Исаія гл. 30. ст. 26. чрезъ сильное потрясеніе и премѣненіе въ мірѣ грядущій Евр. гл. 12. ст. 26 и 27. Матѹ. гл. 24. ст. 29. Аггея гл. 2. ст. 7. Евр.

гл. 2. сп. 5. Ефес. гл. 1. сп. 21. а не при самомъ еще исполненіи вѣчноспи. Ибо тогда будетъ *всѣцѣлое новое*, когда все въ огнѣ расплавится, здѣсь же одно только *обновленіе*, хопя въ Св. Писаніи обновленіе и новое твореніе въ разныхъ мѣстахъ часто за одно принимается и описывается, шакъ какъ *первое и послѣднее* воскресеніе, копорыхъ смѣшивать не должно. Такимъ образомъ освобождены будутъ всѣ швари отъ суеты и работы преходящему существу. Римл. гл. 8. сп. 21. Онѣ не будутъ ненавидѣть и вредить другъ другу, шѣмъ менѣе человекамъ; Исаіа гл. 11. сп. 6. гл. 65. сп. 25. но будутъ шакже благословлять Господа, Исаіа гл. 43. сп. 20. Копорый и съ ними положилъ Завѣтъ (союзъ), Осіи гл. 11. сп. 18: Возрадуются древа дубравныя и море. Псал. 95. сп. 12. и Псал. 97. сп. 8. Небеса возвѣспятъ правду. Псал. 96. сп. 6. Рай будетъ опшвереть 4 кн. Эдры гл. 6. сп. 56. И будутъ ясть отъ древа живоша. Апок. гл. 11. сп. 7. Самъ Хрїсось съ уче-

никами Своими и со всѣми принадлежащими Ему въ первомъ воскресеніи, будутъ вкушать за Своею трапезою новые плоды рая Божія. Мат. гл. 26. сп. 29. Лук. гл. 22. сп. 16. Мы будутъ искуплены въ собственномъ шѣлѣ нашемъ отъ всякаго ничтожества и подобно какъ Адамъ былъ до паденія. Волки и агнцы, шельцы и львы, дѣши и львы, опроки и аспиды будутъ паспись вмѣстѣ въ любви и играють другъ съ другомъ. Исаіа гл. 11. сп. 6. Ибо вражда, отъ грѣха произшедшая, уничтожится. Сіе будетъ въ послѣднее время на горѣ Господней, къ копорой пришекутъ всѣ народы и будутъ едино спадо и единъ Пашырь. Исаіа гл. 11. сп. 2 и 3. Михея гл. 4. сп. 2. Іезек. гл. 37. сп. 24. Іоан. гл. 10. сп. 16. Тогда придутъ отъ Востока и Запада, и сядутъ за трапезу въ Царствіи Божіемъ, не для *сластолюбиваго обьяденія и піанства*, но во свяшомъ Царственномъ и Священническомъ облаченіи. Сколь будетъ тогда любезно, когда все сіе обновится, очистится и просвѣтитя, когда по сожженіи зе-

мля и дѣль на ней, совлечется мрач-
ность видимаго свѣла и воспріимется
невидимое существо, которое будетъ
совершенно прозрачно, свѣкло и чисто!
Высока, долга, и широка сихъ Бо-
жескихъ изреченій неизслѣдимы. Ибо если
мы уже знаемъ, что вещи содержащіяся
въ Св. Писаніи не суть вещи изречен-
ныя какимъ-либо остроумнымъ мудре-
цомъ, но самимъ великимъ Богомъ и
Духомъ Его, то и должны также
помыслишь, что Богъ о сихъ величе-
ственныхъ и много-объемлющихъ вещахъ
изрекъ достойно Его Премудрости и со-
образно Оной. Но онѣ не были бы споль
высоки и величественны, когда бы Тотъ,
Которому *всѣ времена столь близки*
(присущи), и Который благоизволилъ
всѣмъ временамъ открышь свяшую Свою
*волю, не изрекъ при томъ *вкупѣ о всѣхъ**
временахъ и о всѣхъ вещахъ, коимъ *во*
всѣ времена произойти надлежитъ. И
такъ въ откровенномъ Словѣ должно
быть скрыто нѣчто гораздо большее
и глубочайшее, нежели сколько наружная
исторія и прообразованія, или случайныя

произшествія буквально намъ показы-
ваютъ. Кпо же останавливается на на-
ружной только исторіи и описаніи 6^{ши}
дневнаго творенія и слѣдующаго за
онимъ 7^{го} дня, равно и на наружной по-
вѣсти о жизни Авраама, Исаака, Іакова
и 12^{ши} его сыновей, и взираетъ на пѣснь
Моисея раба Божія съ *его послѣднимъ бла-*
гословеніемъ, такъ какъ бы она соверши-
лась тогда же съ прочими предсказан-
ными вещами, и болѣе никакого уже зна-
ченія въ себѣ не заключаетъ, тошъ взи-
раетъ на Св. Писаніе и на Слово, какъ
на нѣчто весьма ограниченное, и не ис-
пытываетъ глубины обоихъ завѣстовъ,
которые предсавлены Павломъ въ ви-
дѣ *Агари и Сарры*, и посредствомъ
Духа Божія указываютъ на гораздо даль-
нѣйшее и высочайшее знаменованіе. По
истинѣ, многіе чрезъ худо выслушанныя
и весьма напаянныя изложенія пророче-
скихъ предсказаній дошли наконецъ до
того, что или укрѣпились въ семь
безбожномъ своемъ мнѣніи, что въ Св.
Писаніи нѣтъ ничего вѣрнаго, или же
сдѣлались *безбожниками*. Ибо когда

они слышатъ, что мы тѣ или другія вещи въ Пророкахъ почитаемъ уже исполнившимися, и что припомъ весьма трудно представлять себѣ, какимъ образомъ онѣ исполнились, тогда или смѣются они внутренно, или говорятъ явнѣ, что и они могутъ дѣлать такія же предсказанія, изъ коихъ нѣчто нѣкогда и случится, и сіе нѣчто можно будетъ нѣкошорымъ образомъ опно-сисъ и къ ихъ словамъ. Сіе самое слу-жишь Іудеямъ великимъ прешкновеніемъ и держишь ихъ въ упорномъ заблужде-ніи, такъ что они не могутъ вѣрить, чтобы *Христосъ Исусъ* былъ истинный *Мессія*. Ибо они никакъ не могутъ со-гласишь самыхъ событій со всѣми ясными Пророческими словами, о Немъ сказанными, и опъ большей часи почитаемыми уже за соывшіяся. Но еслибъ съ ними со-гласились въ томъ, въ чемъ, по силѣ Про-роческихъ словъ и великихъ проповѣдни-ковъ, согласишься должно, и чего опверг-нуть нельзя, а именно: что всѣ тако-выя вещи о Христѣ воистинну еще исполнишься должны, и что Іудеи могутъ

имѣть еще великую надежду ожидать своего спасенія, когда они въ послѣднее время обратятся ко Господу Богу сво-ему: Осїи. гл. 3. ст. 5. Римл. гл. 9. ст. 11. то они приняли бы съ охоп-нѣйшимъ расположеніемъ сердца и тѣ вещи, кои о Христѣ уже исполнились. Каждое швореніе Божіе въ Нашурѣ, сколь бы оно мало ни было, всегда превышаетъ по внутреннему своему со-кровенному существу всѣ слова, какія можно сказашь о немъ, и всѣ *опыты*; какіе надъ нимъ произвеси можно: такъ почемужъ не понимаешь и не предспа-вляешь себѣ вещей въ будущихъ ихъ со-бытійхъ гораздо превосходнѣйшими, нежели слова о нихъ сказанныя, о копо-рыхъ вещахъ въ Св. Писаніи находяпся также гораздо вышшія выраженія, не-жели о тѣхъ, копорыя уже исполни-лись? Если мы разсмотримъ тѣ слова, копорыя предварительно возвѣщали о спраданіи Христовомъ и сравнимъ ихъ съ самымъ спраданіемъ, тогда найдемъ, что исполненіе далеко превзошло всѣ предсказанія; ибо душа Христова при-

скорбна была даже до смерти, и въ кровавомъ попѣ вкусила за насъ испочки Веліаловы—вкусила силы первой и второй смерти. Если бы въ Св. Писаніи сокрыта была одна только наружная буква, то не было бы оно столь великою, таинственною книгою, и по собственному смыслу своему было бы удобно къ понятію: ибо буква ясна. Но Іудеи полагають, что и каждая буква законной ихъ книги заключаетъ въ себѣ великое таинство. А какъ *Единому Премудрому Богу* нашему будущія, настоящія и прошедшія времена присущи, то Онъ нерѣдко подъ однимъ прообразованіемъ даетъ разумѣть о разныхъ опдаленныхъ вещахъ, временахъ и происшествіяхъ, и хотя изрекаетъ ихъ въ простыхъ, но припомъ и въ *глубокихъ, чудесныхъ и многозначущихъ* словахъ.

§. 56.

Славное изображеніе будущаго всеобщаго усовершенствованія пварей предсказывается и въ *царствѣ Натуры*,

когда оныя посредствомъ искусства и многокраснаго размноженія и пересаживанія въ пучнѣйшую землю, очреватѣнную большимъ количествомъ *тонкой селитры*, вырастають всегда красивѣе цвѣтомъ и лучше вкусомъ и запахомъ. Сильное дѣйствіе солнечнаго огня, которое самая даже кислая и горькія растѣнія превращаетъ въ сладчайшія и пріятнѣйшія, не свидѣтельствуешь ли, сколь легко Создателю превратить паденіе и проклятіе Его тварей въ благословеніе и Свѣтъ, такъ что смерть поглощена будетъ побѣдою и совершенно уничтожена? Самыя сильныя и жестокія *Ѣдкости* (*corrosiva*) чрезъ *тихую дигестію* (вареніе) и *гниеніе* оплагаютъ свою *остроту*. Сія *Ѣдкость* какъ бы пожираетъ себя въ себѣ самой и претворяется въ пріятнѣйшую сладость, равно какъ и многія *минеральныя суровыя вещи*, посредствомъ солнечнаго огня и зажигательныхъ зеркаль, изъ сырой своей дикости приводятся въ совершенно здоровую и сладкую, какъ медъ, *спѣлость*: ибо

чрезъ наружную теплоту солнца не только возбуждается и приводится въ дѣйствіе внутренняя сила *матеріи*, которая насаждена въ нее собственной ея *Нату-рою*, но въ тоже самое время и *солнечная* огненная сила дѣйствуетъ снаружи внутрь и входитъ *въ матерію*. Ибо еслибъ дѣло состояло только въ одной вѣшной теплотѣ и внутренней формѣ, то для чего же не производилъ подобнаго дѣйствія и *проницанія* (*impregnationem*) не прерывно нагреваемая изразцовая печь, и простая сквозная, для гнѣнія устроенная химическая печька (*fauler Heinz*)? Почему, какъ виноградъ и плоды въ теплицахъ выращенные, не могутъ равняться съ созревающими отъ солнца: такъ точно бываетъ и съ минеральными вещами, и согласуется съ тѣмъ, что говорится о винѣ: — «Сколько вино ни имѣетъ теплоты и свѣта, все сіе заимствовано отъ солнца, изъ котораго оно извлекло сіе и въ себя перемѣнило.» — Такимъ образомъ *Сухтеній дигероваль* (сварилъ) *железный сурмяный королекъ* (*Regulum*

antimonii martialem), растопилъ оный и усовершенствовалъ, такъ что онъ, будучи рожденъ вновь, дѣйствовалъ и показывалъ себя *Героемъ* и сильнымъ *Геркулесомъ*.

§. 57.

Солнечный огонь имѣетъ въ себѣ нѣчто великое и особенное, въ сравненіи съ другимъ огнемъ. Одному *Фигляру*, которой намазывалъ себѣ руки извѣстною мазью и могъ держать безъ поврежденія раскаленные уголья, нѣкто зажегъ украдкою уголь солнечнымъ огнемъ и положилъ ему на руку; но онъ въ тоже мгновеніе сбросилъ его, сказавъ: «*Это солнечный огонь*, я не могу держать угля. Если мѣлко испершую *антимонію* *кальцинировать* на солнцѣ зажигательнымъ зеркаломъ по методѣ *Г. Фебура*, то сдѣлается изъ нея бѣло-снѣжный порошокъ, не полезный для врачеванія. При сей *кальцинаціи* восходятъ густые пары и дымъ, и когда они пройдутъ, то вѣсь въ ма-

перѣи не только не убываетъ , но еще замѣтно прибавляется , не смотря на то , что она потеряла столь много нечистой сгораемой своей сѣры. *Причина* сего весьма легко разрѣшается , а именно : Солнечный огонь сообщаетъ тогда тѣлу столь много *частицъ свѣта и огня* , что оно становится тяжеле ; но какъ не льзя знать , какимъ точно образомъ сіе происходитъ , то и надобно полагать , что сіе есть предметомъ *глубочайшаго испытанія*. Кислое , зѣленое яблоко , и незрѣлую виноградную кисель не льзя ѣсть до тѣхъ поръ , пока они не переварятся и не созрѣютъ отъ неба : точно тоже происходитъ и *съ минералами* , которые пока оспаются въ *меркуріальной* своей сырости , бывають не иное что , какъ незрѣлое алкарство ; а какъ обыкновенный огонь не есть *орудіе Творца* , которымъ онъ *посредственно* дѣйствуетъ , то и не можно имъ того произвести , что производится *другимъ* огнемъ . — Что видимъ мы на зернѣ въ полѣ , на плодахъ въ саду , и на киспяхъ вино-

градной лозы ? Не по ли , что изъ крѣпкаго , подобнаго камню , кислаго существа дѣлается во внутренности тонкой его кожицы , сладкой и пріятный сокъ , который по созрѣніи своемъ , будучи высушенъ на солнцѣ , превращается въ *сладкую соль какъ , въ солнечный огонь !*

§. 58.

Но если дѣйствіе солнечнаго огня въ сообщеніи свѣта , въ созрѣніи распѣній и *просвѣтлѣніи* тѣлъ посредствомъ *кальцинаціи* , столь многое производитъ , и имѣетъ въ томъ нѣчто особенное , то и *подземный* , или пакъ называемый , *языческій* огонь не должно почитать за *маловажный*. *Каббалисты* обращая на него вниманіе , относятся къ нему Псал. гл. 10. ст. 6. *Одождитъ на злочестивыхъ молнію , огонь и сѣру* — а именно : *одождитъ сѣру съ солью , сѣру съ огнемъ на нечестивыхъ , т. е. на нечистыхъ металлы*. Чрезъ сіе разрушеніе и поврежденіе происходитъ

начало къ усовершенствованію. Хотя Каббалисты объ аппликаціи (примѣненіи) и употребленіи сего земнаго и горнаго огня мало упоминали, и мало также описывали употребленіе небеснаго, солнечнаго огня; однакожь нѣкоторые изъ нихъ сей *адской* земной и горной огонь, какъ бы изъ ада и кладезя Демокрипова (*Ex orco et puteo Democriti*) воздвигли, и предспавили съ его небеснымъ и духа исполненнымъ дѣйствіемъ. Изъ чего усматривать можно, какимъ образомъ чудесный Творецъ въ самой крайней тѣмѣ скрылъ числѣннѣйшій и яснѣйшій свѣтъ, и высочайшее Небо спустилъ въ глубочайшую бездну ада, такъ что не безъ основанія сказать можно, что *Свѣтъ* и здѣсь *во тѣмѣ свѣтится*, и гдѣ изгоняется *одно* начало, тамъ являється *другое*. Сей сокровенный свѣтъ найти можно въ *минеральномъ* и *центральному* соленому огню, который если будетъ отдѣленъ отъ солей, оставяеть по себѣ обуялую землю (*terram surdam et inanem* ш. е. *землю глухую и пустую*,) которая ни въ какой уже во-

дѣ не растворяется, къ чему также должно опинести слова Спасителя у Марк. гл. 9. ст. 49, 50, и въ другихъ мѣстахъ: *все огнемъ осолится* и *соль есть лучшая приправа*; также: *когда соль обуяетъ, то чѣмъ осолится?* Если кто изъ *средоточія солей* въ соспоянтіи будетъ возбуждать постоянный соленый огонь, то въ немъ сдѣлаеть пріобрѣтеніе. Чѣмъ же глубже и постояннѣе сей соленый огонь находишься сокровеннымъ въ своихъ субъектахъ, тѣмъ изящнѣе онъ почищаться долженъ; и когда мы производимъ *опыты*, то между всѣми солями не находимъ ни одной, которой бы *сущность* постояннѣе была *купороса* (*vitrioli*). Но сколь ни постояннень или не стараемъ сей огонь скрывающійся въ *таинственномъ* и *внутренномъ* чревѣ *купороса* (*occultis et interioribus visceribus vitrioli*); совсѣмъ тѣмъ для открытія его потребень летучій, довольно однородный оному *ключъ*; почему обыкновенная сѣра не будетъ здѣсь бесполезна: *спиртъ* ея довольно *сходень съ купороснымъ*. Сѣрный сей спиртъ мо-

жесть возбудить изъ купороса постоянное существо *металлическаго* свойства, разрѣшить оное и сдѣлать летучимъ; но сѣра должна сгорѣть видимо, и чѣмъ менѣе будетъ она имѣть воздуха, тѣмъ менѣе можетъ она придать *летучести* постоянному огню, находящемуся въ *купоросѣ*. Прими сему слѣдующее за объясненіе: возьми *купоросу*; *распушай* его и *огущай*, сколько заблагоразсудишь, но онъ всегда будетъ опять въ воду превращаться и *распускатся*; когда же прибавишь къ нему равнаго вѣсу желтой сѣры, и сію сѣру отожжешь опъ него въ *циркулярномъ* (круговращательномъ) *огнѣ*, тогда немедленно останется *мертвая земля*, которая никогда уже не распустиется. Въ семъ случаѣ *пожирающія* пламена сѣры совсѣмъ испребляютъ *коренную влагу* (*humidum radicale*) и всаженный соленый огонь прогоняють дымомъ; но кпо въ поже время умѣешь принимать и уловлять сей изгнанный и изведенный соленый огонь, тогда получишь чудесный *Елей*, о которомъ справедливо сказано въ *Припч. Соломоновыхъ*

гл. 21. сп. 20: *Въ дому Мудраго находится вождельнное сокровище и Елей, безумный же расточаетъ его* — тогда увидишь даже, что огонь можно познать огнемъ, и поймешь, что хочешь сказать Геберъ сими словами: «Много *находится путей къ одному намеренію*. (*Multae sunt viae ad unum intentum*).»

§. 59.

Равнымъ образомъ и Богъ въ глубочайшемъ и неисповѣдимомъ смыслѣ именуется *пожирающимъ огнемъ*, *Онъ*, — *Который въ огнѣ и свѣтѣ обитаетъ, свѣтомъ одѣвается, яко ризою* Псал. 103. сп. 2. и Коего свѣтъ и огонь превращаетъ и совершенно превращаетъ пвари, что видно на *Моисеѣ*, который пребывъ на горѣ въ шайномъ обращеніи съ Богомъ нѣсколько времени, имѣлъ опъ того кожу свѣспящую и блиспающую. По справедливости замѣчается также, какъ нѣчто таинственное, что *Исаія Пророкъ* чрезъ прикосновеніе огня очищенъ былъ опъ нечистоты своей,

Исаи гл. 6. ст. 6 и 7. *Въ то время слѣтѣлъ ко мнѣ одинъ изъ Серафимовъ, съ горящимъ углемъ въ рукѣ, который взялъ онъ клещами съ олтаря, и онымъ прикоснулся ко устамъ моимъ, сказавъ: Се прикоснулись уста твои къ сему (углю), дабы беззаконіе твое отъ тебя отвѣлося, и грѣхъ твой очистился.* Чѣмъ и должно удостовѣриться въ возможности всеобщаго возстановленія тварей Божескихъ въ состояніе первобытнаго ихъ совершенства, въ которомъ всѣ твари, Ангелы и Человѣки какъ будутъ Богу поклоняться, бояться Его и почитать, подобно какъ въ первые шесть дней творенія сотворены они были отъ Бога добрыми, Его единого боялись, чтили и Ему поклонялись. *Тогда все будетъ новое и Богъ всяческая во всемъ.* Посему-то Богъ и возлюбилъ мѣрь, дабы ни одна изъ Его тварей не погибла; понеже тварь имѣетъ въ себѣ не преходящее существо — *дыханіе Божіе.* Инакъ если тварь не захочетъ къ Богу возвратиться

въ любви, то должна быть влекома въ жестокости: попому что Богъ не будетъ вѣчно съ равнодушіемъ (съ хладнокровіемъ) смотрѣть на то, чтобы Сила Его въ тваряхъ была посрамляема и задерживаема; и сіе состояніе первой и второй смерти есть Божеской строгой домъ смиренія, *палаче-хладная, и хладно-палачья плавильная печь,* *Иезекіиль гл. 22. ст. 18 и слѣд. Матѳ. гл. 5. ст. 22 и слѣд. уготованная невѣрующимъ и упорнымъ (неудобо-плавимымъ).* Сія смерть — высокоумное упрямство, коварную змѣиную главу въ опадшихъ Ангелахъ, а звѣрство и лжепророчество въ прельщенномъ человѣкѣ, споль совершенно *отожжетъ и оттопитъ*, что не останется ничего кромѣ чистаго, отъ Бога сотвореннаго, добра; и сіе изпязаніе и переплавленіе такъ изпрезвипъ всѣхъ вверженныхъ въ *чистительную печь*, что они не только признають согрѣшенія свои предъ Господомъ Творцемъ своимъ — признають необходимость возвращенія своего въ первобытное состояніе, чрезъ вѣчно

удовлетворяющую жертву умилоствленія во Иисусѣ Христѣ Евр. гл. 10. сп. 12. но и преклоняющъ въ сей смерти колѣно свое, и языкъ ихъ (даже во глубинѣ земли или преисподней) будетъ признавать, что *Иисусъ Христосъ есть Господь во славу Бога Отца.* Филип. гл. 2. сп. 10. И сіе признаніе, въ смерти еще, есть блиспаніе золопа учинившагося уже чистымъ, за чѣмъ, говоря языкомъ плавильнаго искусства, слѣдуетъ пробитіе, т. е. дѣлается опроверженіе, чрезъ которое учинившееся чистымъ золопо изливается постепенно Зах. гл. 13. сп. 9. гл. 9. сп. 11. И тогда заключенные не только будутъ освобождены, оправданы и разрѣшены; но и не найдется мѣста сей плавильной печи. Ибо и самая вторая смерть, яко послѣдній врагъ уничтожится. 1 Кор. гл. 15. сп. 26. 54 и 55. Сіе вверженіе въ печь, относительно времени, лицъ и образа (какимъ произойдетъ) открыто ясно въ Св. Писаніи, но высвобожденіе изъ оной сокрыто; можно однакожь глубоко прозрѣвать въ

сіе высвобожденіе изъ печи чрезъ благодать Божескую, познавши шестидневное швореніе въ таинственномъ его смыслѣ. Богъ не хочетъ погубить ни одного изъ Своихъ швореній; *въ которыхъ находится непреходящее его существо и дыханіе*; но хочетъ, чтобы все было возстановлено, чтобы весь хоръ Ангеловъ былъ паки вмѣстѣ, и весь человекъ воспаль, *и да отыдетъ все въ прежнее свое стяжаніе и имущество, въ великій годъ Юбилея, въ лѣто отпущенія и покоя.* 3 книг. Моис. гл. 25. сп. 13. Однимъ словомъ: Богъ хочетъ, чтобы вся шварь была возстановлена столь чистою и доброю, и даже еще лучшею, нежели сколь чиста, добра и весьма добра была до паденія, и все сіе должно произойти чрезъ Иисуса Христа, какъ чрезъ высокую жертву примиренія, Который до шѣхъ поръ не престанетъ трудиться, пока шварь не содѣлается блаженною. Ибо самъ Господь, по воскресеніи Своемъ, проповѣдалъ сіе благовѣствованіе шѣмъ душамъ въ темницѣ, которые нѣкогда пре-

бывали въ невѣрїи, дабы они повѣрили
 1 Петр. гл. 3. ст. 19. гл. 4. ст. 6. какъ
 Господь убиваетъ и животворитъ,
 низводитъ въ адъ и паки изъ онаго
 изводитъ 1 Царств. гл. 2. ст. 6. Осїа
 въ гл. 13. ст. 14 называетъ сїе *утѣшенїемъ*
отъ очей скрытымъ. Сїи-то сущь
 непоспѣжимые суды и неизслѣдимые Бо-
 жескіе пупи, въ которыхъ Богъ все
 заключилъ подъ грѣхъ, да все поми-
 луетъ. И можно ли Господу въ оппад-
 шемъ Ангелѣ, въ падшемъ человѣкѣ, и
 въ поврежденной пвари, *непреходящее*
 Свое существо совершенно отличное
 отъ прильнувшей къ нему нечистоты,
 грѣха и проклятія, яко *непреходящее*
 Свое дыханіе, ненавидѣшь, и такимъ об-
 разомъ оставишь на вѣчное посрамленіе и
 злоупотребленіе? Да удалился мысль
 сїя! *Не ненавидитъ Богъ того, что*
онъ сотворилъ. Прем. Солом. гл. 11.
 ст. 21. *Онъ не хочетъ, чтобы кто-*
либо погибнулъ, но да прїидутъ всеѣ
въ покаяніе. 2 Петр. гл. 3. ст. 9. *Онъ*
есть Любовь, не отрицетъ во вѣки,
наказуетъ, но помилуетъ паки по

великой милости Своей. Ибо не отъ
сердца (не по охотѣ) мучитъ и изтя-
зуетъ чловѣковъ. Плач. Іерем. гл. 3.
 ст. 31. Что дѣлаешь Давидъ для раз-
 вращеннаго сына своего Авессаломъ?
 Отець желаетъ умереть за сына! Не
 будетъ ли Богъ еще милосерднѣе и со-
 спрадашельнѣе къ падшему Своему пво-
 ренію, которое имѣетъ отъ Него *не-*
преходящее Свое существо и животно-
 сное дыханіе Духа Его? Богъ производитъ
 все по мѣрѣ, числу и вѣсу. Чѣмъ пвер-
 же дерево, тѣмъ оспрѣе ножъ; чѣмъ не-
 чище золото, тѣмъ сильнѣе огонь—
 тѣмъ больше сѣры и селистры. Чѣмъ
 больше преступленіе, тѣмъ больше и
 наказаніе. Богъ каждому умѣетъ воз-
 дать надлежащую мѣру, и знаетъ лучше
 всехъ, какъ Ему поступишь съ дѣломъ
 рукъ Своихъ, чпобы любовь, правосу-
 діе, милосердіе и истина не могли другъ
 другу ни чѣмъ урекнуть;—но на судѣ
 похвалишься милосердіе: ибо имъ поми-
 луетъ Онъ наконецъ Свое созданіе.

§. 60.

Богъ будучи обилень въ милосердіи, еще въ первый день повелѣлъ свѣшу прозыши изъ тьмы, и даже Іисусу Хрїспу—сему истинному Свѣшу, просвѣщающему всѣхъ людей, входящихъ въ сей міръ—повелѣлъ взыши прошиву тьмы грѣхвнаго паденія, и чрезъ раздѣленіе свѣша опъ тьмы, благоволилъ положить вѣчную вражду между сѣменемъ змѣи и сѣменемъ жены, такимъ образомъ, чтобы свѣшъ въ борьбѣ, наконецъ пропоргся сквозь тьму и оную побѣдилъ. Сія ливія свѣша въ *Авелѣ*, *Сноѣ*, *Энохѣ*, *Маусанлѣ* и *Ноѣ* всегда возвышалась, и наконецъ одержала верьхъ надъ мощію тьмы, которая пребывала въ *Каниѣ* и великихъ сильныхъ мужахъ и пираннахъ; и потому Богъ сохранилъ *Нолъ въ осьми лицахъ въ ковчегѣ*, а первый міръ, погруженный въ невѣрїе, попопилъ мспишельною водою со всѣми его Гигантами и опспупниками (Нефилимъ $\square^{\prime} ? \text{ד} ?$); съ послѣднимъ же міромъ побѣдоносный сей судъ произведенъ будетъ *огнемъ*,

въ копоромъ наконецъ всѣ тѣни, мракъ, ношь, тьма, проклятіе, грѣхъ, (проклятая земля, terra damnata), (мерпвая голова, caput mortuum) и изгарины (шлакъ) со всею ихъ нечиспопою будупъ очищены, уничтожены и поглощены свѣшомъ и добромъ, чему уже теперь видимъ мы *предуготовленіе* (vorspiel): ибо свѣшъ остаепся всегда побѣдипелемъ, и хотя тьма проникаепъ иногда въ нѣкопорыя мѣспа, однакожъ наконецъ должна она удалиться и бытъ побѣждена—она даже пожираепъ сама себя, что ясно усмаприваепся на коррозивныхъ (ѣдкихъ) и прочихъ нечиспыхъ тѣлахъ; но *добро*, копорое начало свое получило опъ *благаго* Бога, можетъ силою Его, хотя бы оно было какъ малая полько искра, опчасу возвышашься, сдѣлапьясь мощнѣе, разпроспранипьясь изъ *центра во всю окружность*, и чрезъ находящуюся въ немъ самомъ силу, все обняпъ и привеспи въ *единство*.

§. 61.

Въ семь *триумфѣ* грѣхъ, какъ жало смерти, долженъ быль уничтоженъ и изъ среды испоргниушь, и тогда исполнится сказанное въ Св. откровеніи Св. Іоанна гл. 21. сп. 4. *Смерти не будетъ, ни плача, ни вопля, ни болѣз- ни уже не будетъ*, какъ такихъ наказаній, кои слѣдуютъ за грѣхами, и ради грѣховъ введены. Но поелику корень грѣха не происходишь отъ вѣчности, то и не можешь онъ продолжиться во всю вѣчность, а нѣкогда долженъ быль испребленъ. Такимъ образомъ Пресвятый Богъ хошепъ, чтобы печальный образъ сей, по исполненіи и откровеніи всѣхъ Его дѣлъ, былъ отнятъ отъ святыхъ Его очей, и чтобы во всемъ Его домѣ и царствѣ, ничего не оставалось кромѣ одной милости, спасенія, жизни, свѣта, кристально-прозрачной красоты, полноты, богатства и непреходящаго существа. Сіе самое одинъ Англицкой Философъ весьма хорошо провидѣвъ, написалъ слѣдующее: Испытуя

прилежно первоначальное существо Божіе, не нашель я въ немъ ни прощающаго милосердія, ни мспящаго, ниже наказующаго правосудія, ни гнѣва, ни смерти, ни проклятія, ниже какой-либо поски, или печали, тьмы, зла, ниже спихіи. Я сказала сначала: — ни прощающей милости, ни милосердія, — ибо кромѣ Его Самаго ничего въ Немъ не было, слѣдовательно не было никакого предмета и никакой швари, копорой бы нужно было искушеніе или прощеніе. — Сказаль также: — ни мспящаго, ни наказующаго правосудія, — ибо внутри Его не было никакого предмета, который бы способенъ былъ къ наказанію; — ни ярости, ни гнѣва — ибо Богъ Самъ на Себя гнѣвашся не можеть, въ прошивномъ случаѣ было бы прошивборствіе и вражда въ сердцѣ и *средоточіи* вѣчнаго единства и *несложности*; — ни смерти, — ибо Божество есть живой Богъ, самая жизнь и *Творецъ*, или начало оной; — ни поски, ни печали — ибо Богъ есть Высочайшее и Превосходнѣйшее Благо, слѣдовательно должна

въ Немь бышь одна *торжествующая* радость, одно удовольствіе, одно веселіе; — ни щемы, — ибо Богъ есть единый свѣтъ и самый свѣтъ, источникъ и *средоточіе* онаго; — никакой *стихїи*, — ибо Божество есть Всесовершеннѣйшее и Высочайшее *единство* и *несложность* безъ всякаго смѣшенія. Но вы возразите мнѣ и скажете, что я Божеской совѣтъ и наказующее правосудіе, какъ будто опмѣшаю, и оприцаю его гнѣвъ противу грѣха и грѣшниковъ. На что опмѣшствуя, говорю: Опниудь нѣтъ! Не оприцаю я чрезъ то нимало наказующаго правосудія и гнѣва Божія, а говорю только, что въ *несложномъ* первоначальномъ *существомъ* Божескомъ, не находишся ни того, ни другаго, и что оныя присвояющся Ему только по скольку Онъ ввелъ ихъ въ свойства (или виды) вѣчной Напуры. Однако скажете вы, какъ можете называться сія любовь непремѣняемою напурою Божества, когда и Св. Писаніе сказываешъ намъ, что Богъ гнѣвенъ и ревнишеленъ противу грѣха и зла? Въ опмѣтъ на сіе припомню

я вамъ то, что сначала уже сказаль, ш. е: когда говорю я, что вѣчная любовь Божія есть *неизмѣняемая* *Натура*, тогда говорю я о Богѣ, какъ Онъ въ самомъ себѣ есть — въ царѣ вѣчноспїи, который превыше вѣчной Напуры имѣешъ бытіе свое и существо; но когда Богу нашему приписываются *гнѣвъ*, и *ревность*, тогда Божественное естество разсматриваешся, какъ оно облечено уже свойствами вѣчной Напуры. Мы же говоримъ здѣсь о Богѣ въ его первоначальномъ, *отвлеченномъ* или *сверхъестественномъ* существѣ, которое есть некое что, какъ *неизмѣняющаяся* вѣчная Любовь. Кпо все сіе разсмотрїшь, тошъ увидишь, что когда достигнешся до того, что *конецъ* войдетъ въ начало и Богъ будетъ *всяческая во всемъ*, тогда всѣ стихїи и смѣшенія, всѣ грѣхи и наказанія грѣховъ, слѣдовательно и все наказующее правосудіе Божіе должно будетъ прекратишся; ибо оно начало свое получило тогда, когда уже грѣхъ вошелъ въ мїръ, за которымъ послѣдовало и наказующее правосудіе Божіе.

§. 62.

Но сіе святое ученіе, открывающее шайну *пожирающаго огня*, не можетъ сдѣлать безпечнымъ того, кто хочеть познашь и *милость* и *строгость* Божескую: ибо сія же самая истинна показывается, что всѣ злыя дѣянія получаютъ свое наказаніе, и что при выходѣ изъ сего міра не вдругъ вознесешь къ Богу, развѣ кто въ сей еще тѣлесной жизни ходилъ съ Богомъ, и такимъ образомъ отъ смерти прешель въ живость. Іоан. гл. 5. ст. 24. Если же сего здѣсь не послѣдовало, тогда въ смерти и адѣ окажешся, что значить прожить время распушно, или споль мало радѣшь о *времени благодати*. Помысли, любезный человекъ! сколь безумно и глупо поступишь ты противъ собственнаго своего благополучія, если пропустишь время покаянія—время входа въ смерть Хрїстову—время распятія плоти твоей со спрасъми и похотѣми, которое споль крашко и мало, что ты при истинной ревности, вѣрности

и прилежаніи можешь пройти оное въ немногіе годы, въ немногіе даже мѣсяцы, силою и благодатию Божіею: напрошивъ же того, когда пропечеть сей легкой и благопріятный случай вмѣстѣ съ твоею жизнью, тогда время, опредѣленное на покаяніе, будетъ уже не споль крашко и легко, чему ясный *примѣръ* видишь ты надъ тѣми, кои нѣкогда не вѣрили, когда Богъ во времена Ноевы ожидалъ ихъ обращенія съ шербнїемъ. Ибо они должны были просидѣть въ шемницѣ болѣе 2000 лѣтъ, пока *Господь Хрїстосъ* не проповѣдалъ имъ Евангелія. Бытїи гл. 6. ст. 7.— і Петр. гл. 3. ст. 19. гл. 4. ст. 6. Какъ думаешь ты? Что могли они претерпѣть въ сіи многіе годы? Ипакъ при истинномъ размышленіи, сіе ученіе не подаетъ никакого повода, чтобы сдѣлаться безпечнымъ.

§. 63.

Богъ показаль сіе чрезъ Моисея довольно вразумительно въ образѣ (видѣ)

лѣта покоя (Юбилея). Когда по прошествіи семи разъ семи лѣтъ, ш. е. сорока девяти, наступалъ пятидеся-
тый годъ, то брали торжественныя трубы и возвѣщали годъ всеобщей сво-
боды и отпущенія, дабы каждый дол-
жникъ возвратился къ своему имуще-
ству и къ своему плѣмени. Испытавше-
ли Св. Писанія дѣлали иногда о семь торжественномъ годѣ глубокомыслен-
ныя замѣчанія. Каббалисты имѣютъ
о помѣ изящныя понятія, какъ на пр:
Архангелъ Минорита, въ толкованіи
своемъ на 13ый Каббалистической
догматъ Пики Мирандолы, гдѣ сказа-
но: *Кто позналъ въ Каббалѣ тайн-
ство вратъ разумѣнія, тотъ по-
знаетъ тайнство великаго Юбилея.*
Врата Бинаг* (בינה), или разумѣнія,
говоритъ онъ, суть 50, къ которому
числу приходимъ мы чрезъ квадратъ
седмерицы, ш. е. чрезъ 7 нижнихъ Се-
фиротовъ, приписывая каждому изъ
нихъ седмичное число, и такимъ об-
разомъ входимъ въ 50 врата, кои
суть и конецъ Бинаг* (разумѣнія),
и начало Хохмаг* חכמה (прему-

дрость) (*); въ оныя 50 врата Мой-
сей впущенъ не былъ, иначе вошелъ бы

(*) *Примѣт.* Для удовольствія Русскихъ чита-
телей прилагается здѣсь таблица 10 Сефиро-
товъ, взятая изъ книги: **קוֹר נֹרָא** Splen-
dor Lucis, или *Блескъ свѣта*.

ДЕСЯТЬ СЕФИРОТОВЪ.

*Каббалистико - физически. Каббалистико-
листитически.*

Кетперъ קְטֵר , Дѣйстви-	} <i>Металлы и Минералы</i>	Вѣчный огонь ;
ющее, Δ или ∇ .		Корона. - 10.
Хохмаг* חֲכָמָה , Спраж-		Вѣчная Прему-
дущее, ∇ или ח .		дрость. - 9.
Бинаг* בִּינָה , Са-		Разумѣніе, или
пурнь.		Разумъ. - 8.
Гедулаг* גְּדוּלָּה , Юпи-		Велелѣпіе, или
перъ.		Великолѣпіе. 7.
Гевураг* גְּבוּרָה , Марсь.		Могущество. 6.
Тиферетъ תִּפְעָרֵת , Луна.		Слава. - - 5.
Нецахъ נְצַח , Солнце.	Вѣчность. - 4.	
Годъ הוֹר , Венера.	Величество. 3.	
Иесодъ יְסוֹד , Мер- курій.	Основаніе. - 2.	
Мальхуть מַלְכוּת Тинк- пура.	Царство. - 1.	

онъ въ дверь блаженства, потому что чрезъ оныя врага и въ оныхъ дѣлаются блаженными. Сіе-то причиною, что Моисей никого не могъ учинить блаженнымъ посредствомъ своего закона, и ему не было позволено ввести народъ въ обѣтованную землю. Но Христосъ пришелъ и вступилъ въ оныя 50 врага, даровавъ опущеніе грѣховъ, какъ у Исаи въ гл. 61. ст. 1. говорится: *Духъ Господень на Мнѣ, его же ради Господь помазалъ Меня и послалъ благовѣстить нищимъ, проповѣдать плѣнникамъ отпущеніе и свободу, и возвѣститъ лѣто Господне благоприятное, т. е. Юбилей.* Для сей же причины Христосъ въ 50й день послалъ Духа Святаго, который отворилъ намъ врага. Главная причина сего установленія была именно та, чтобы всѣ обратно свое получили; въ то время, какъ принявъ отъ Бога прощеніе, очищены будуще отъ грѣховъ; т. е. когда исполнится время великаго Юбилея, или пройдушь 7000 лѣтъ, тогда все начнетъ возвращаться въ первобытное или даже въ лучшее

состояніе, по сказанному у Исаи въ гл. 65. ст. 17. Се творю Азь небеса нова и землю нову. Евреи говорятъ, что великая тайна содержится въ 50 числѣ, въ которомъ происходитъ опущеніе грѣховъ: въ немъ сошелъ Духъ Святой, и въ немъ же посланъ Псаломъ сей: *Помилуй мя, Боже!* Въ существѣ сего можно удостовериться изъ самыхъ прообразовательныхъ словъ. Левит. глав. 25. ст. 8, 9 и 10. *Изчисли же себѣ семь лѣтъ покоя, такъ чтобы 7 лѣтъ изчислены были въ 7 разъ и время 7 лѣтъ составляло сорокъ девять лѣтъ; въ 10 же день 7 мѣсяца возвѣстите трубнымъ гласомъ по всей землѣ вашей, сей день очищенія возвѣстите трубою по всей землѣ вашей, и освятите пятидесятое лѣто, и назовите его годомъ освобожденія на землѣ для всѣхъ живущихъ на ней, ибо годъ сей—есть годъ Юбилея, въ который да отыдетъ каждый къ стяжанію имѣнія своего, во свое отечество; ибо 50 годъ есть годъ вашего Юбилея, великій Юбилей, въ*

который да отыдетъ каждый къ своему плѣмени. Здѣсь замѣшивъ надлежишь, что сей торжественнѣйшій годъ празднованъ былъ въ день примиренія, и что не только Иудей, но и всѣ пришельцы, жившіе въ землѣ ихъ, были также присоединены и включены въ оное примиреніе, опущеніе и великую свободу, дабы каждый возвратился къ собственности своей, къ имуществу, и къ своему плѣмени; п. е: въ прежнюю свою свободу, которою онъ пользовался; прежде нежели впалъ въ долги; дабы показать плѣмъ, что обильный любовью Богъ не вѣчно будетъ гнѣваться, и не вѣчно оставитъ человека въ долгу грѣховномъ и наказаніи; но положилъ, дабы въ день примиренія кровію вѣчнаго завета, въ коемъ Христосъ обрѣлъ вѣчное искупленіе, и можетъ навсегда содѣлать блаженными, — положилъ освободить всѣхъ и возвратитъ въ прежнее состояніе свободы. А какъ въ началѣ творенія седьмой день, въ который Богъ успокоился отъ всѣхъ дѣлъ своихъ, естъ

явное прообразованіе великаго седьмого дня, по и величайшая суббота лѣтъ конечно послѣдуетъ тогда, когда пройдутъ семь седмиць, или тысящелѣтій (millenaria); послѣ которыхъ, къ великому прославленію имени Божія, наступитъ чудесный, великій 50й годъ всеобщаго искупленія и примиренія всѣхъ тварей, въ долгу находившихся. Такимъ образомъ торжество радости и веселія всѣхъ тварей Божескихъ праздновано будетъ совокупными силами и голосами. Тогда восхвалитъ Господа всякое дыханіе и всякая тварь на небеси, на землѣ и подъ землею, въ морѣ и во всѣхъ глубинахъ.—Сія же хвала означаетъ блаженство всѣхъ тварей, такъ какъ проклятіе ихъ ведетъ за собою хулу.

§. 64.

Филонъ Іудейскій въ 3й своей книгѣ о жизни Моисея, замѣшилъ особенное таинство скрывавшееся въ одеждѣ Первосвященника, когда онъ для принесенія

жертвы за народъ , входилъ во *Святая Святыхъ* : ибо сія одежда заключала въ себѣ великія гаданія (загадки *ænigmata*), и представляла цѣлый міръ , который онъ вмѣстѣ съ собою какъ бы вносилъ предъ Господа , и въ немъ всѣхъ тварей предлагалъ ему на жертву. Онъ пишетъ о томъ слѣдующимъ образомъ : « Таковы суть гаданія (*ænigmata*), скрывающіяся въ священнической одеждѣ. Кидаръ (Клобукъ) надѣвается на голову вмѣсто діадимы— ибо когда священникъ отправляетъ должность свою и священно-служеніе , тогда бываетъ онъ выше не только частныхъ людей , но и царей всѣхъ. Напередѣ у клобука придѣлана золотая дощечка съ изображеніемъ 4^{хъ} буквъ , которыми , сказываютъ , представляется имя *Суцаго* — поелику ничто не можетъ существовать безъ призванія Бога , и всѣ вещи сохраняются въ цѣлости по Его благости и любви. Украшенный такимъ образомъ Первосвященникъ посылается къ священно-дѣйствию , дабы каждой разъ , принося за народъ молит-

вы , по обычаю Отцовъ , вносилъ онъ съ собою цѣлый міръ подъ фигурами , которыми имѣлъ на себѣ , а именно : *Воздухъ* въ ризѣ (длинномъ одѣяніи) , *воду* въ гранатныхъ яблокахъ , *землю* въ цвѣтахъ , *огонь* въ багряницѣ , *небо* въ эфодѣ (верхней ризѣ) и въ двухъ смарагдахъ , представляющихъ шолкое же число Гемисферъ начертаніемъ (рѣзбою) ихъ влажностей — также въ *нагрудникѣ* (въ *Словѣ Rationali*), которой украшая перси чепырью происшедшими рядами драгоценныхъ камней , изображаетъ всеуправляющій *Умъ* ; ибо необходимо нужно было , чтобы Священникъ , имѣющій призывать Всемогущаго Отца , представлялъ совершеннѣйшаго Посредника для испрошенія грѣшникамъ прощенія и обильной на послѣдокъ имъ милости. Впрочемъ , можетъ быть чрезъ то научается Богослужитель содѣлывать себя достойнымъ , если не Самаго Творца міра , то по крайней мѣрѣ міра , коего образъ носитъ онъ на себѣ въ украшеніяхъ , оный представляющихъ , дабы изъ человѣка какъ бы перейши ему

въ *Натуру міра*, и если прилично ска-
зашь (дѣйствительно же прилично : ибо
истинно), *учиниться малымъ міромъ*.
Изъ сего мы видимъ, что Первосвящен-
никъ вешаго Завѣша, который пред-
спавлялъ собою Сына Божія, Коего, какъ
пишешь Филонъ, вводилъ онъ съ собою
для посредничества, когда являлся предъ
Всемогущаго Бога и приносилъ жертву за
грѣхи народа, испрашивая оному новой
милости,—видимъ, что онъ между прочимъ
вносилъ съ собою и всю тварь и твореніе
предъ лице Божіе : ибо Первосвященникъ
нося на себѣ небо и 4 стихіи подъ видомъ
своей длинной ризы, гранатныхъ яб-
локовъ, цвѣповъ, багряницы, нагрудни-
ка съ драгоценностями, и дѣлаясь какъ
бы *малымъ міромъ*, принималъ на себя
и примирялъ *все*.

§. 65.

А какъ въкоторымъ уже образомъ упо-
мянуто, что при точномъ испытаніи
и раздѣленіи, въ разрѣшеніи и приведеніи
въ начала (*reductione*) видимыхъ есте-

ственныхъ тѣлъ, не оспается ни ма-
лѣйшей, такъ называемой, *проклятой*
или мрачной земли, но посредствомъ
двухъ предоспавленныхъ намъ главныхъ
средствъ *истлѣнія* и *сожженія*, можно
произвести чистый и прозрачный об-
разъ (*Gestalt*) то и должно заключить
изъ того, что нынѣшняя тьма и *яро-*
стное качество естественныхъ тѣлъ не
существовали въ началѣ, а открыты
уже паденіемъ во времени.— Но поелику
въ существѣ Божіемъ опъ вѣчности
находился единый шокмо свѣтъ и
ясность, и поелику *начало* зла не было
созворено опъ Бога : то какъ же въ
оппадшихъ Ангелахъ, человѣкахъ и тва-
ряхъ, которые всѣ созворены добрыми
и совершенными, могла послѣдовать
такая склонность ко тьмѣ и оп-
паденію ? — Сіе объяснить трудно.
Одинъ только *Тевтоническій Фило-*
софъ подаетъ необыкновенное руковод-
ство къ въкоторому уразумѣнію онаго,
когда пишешь такъ : Когда матерія,
въ которой дѣволъ прежде паденія былъ
центромъ или господиномъ, чрезъ весь-

ма сильныя движенія его (т. е. діавола), какъ тогдашняго ангела свѣта, которыми онъ возмнилъ *возвысить* свой свѣтъ въ большую свѣтлосць и *учиниться равнымъ Божественному Свѣту*, содѣлалась поспѣшь *острою* съ своими и его или ангельскими силами — поспѣшь *воскипѣла* и возгорѣлась, и изъ напуры свѣта превратилась во тьму: тогда изъ свѣта вышелъ *воздухъ*, изъ воздуха *туманъ*, а изъ тумана *иловатая вода*, которая въ палящемъ своемъ хладѣ безъ свѣта, должна была еще болѣе и шверже *сгущаться*, еслибъ Богъ снова не излилъ луча *Божественнаго Своего свѣта*, чрезъ всю матерію, въ ея чисный центръ (ибо діавола не находилось болѣе въ ея центрѣ). Чрезъ блистаніе и сладость свѣта сего она *матерія* возбудилась, подобно умирающему, *острота раздраженной и подвинутой* ея силы паки смягчилась, и она остановилась — какъ бы оцѣпенѣвъ отъ ужаса — безъ дальнѣйшаго движенія въ видѣ *иловатой* воды. Ибо Богу не было угодно, чтобы небо, жилище, На-

пура или царство, въ кошоромъ діаволь нѣкогда правительствовалъ, и кошорое отъ него, какъ изъ *центра* своего, долженствовало заимствовашъ себѣ *свѣтъ, слово, или движеніе*, совершенно истребилось, пошому что оно не умышленно съ насиліемъ стремилося *возвыситься* (эксальпировашъся), — чрезъ что самое сладкій свѣтъ и превратился въ острую коррозивную тьму, а пріямно движущаяся теплоша въ ужасный спягивающій хладъ, въ земляную воду, въ водяную землю; — но Онъ захотѣлъ лежащую въ Немъ отъ вѣчности *идею* міра образовашъ, и такимъ образомъ *составить нѣчто новое*, въ чемъ бы Онъ себя могъ болѣе открывашъ и увеселяшъ. Того ради и началъ Онъ *новое твореніе*. Рекъ Словомъ Своимъ чрезъ *духъ въ матерію*, и раздѣлилъ или распянулъ оную на три часпи, кошорыя *три* съ того времени долженствовали, въ совокупномъ ихъ дѣйствіи, *составлять изліяніе единаго* и начало всѣхъ прочихъ вещей; однакожь шакъ, чтобы ни одно изъ сихъ трехъ безъ двухъ

прочихъ — подобно какъ и въ Божествѣ — не могло существовать. Такимъ образомъ изъ одного Хаоса, или водной клейкости учинилось постоянное, текучее и летучее тѣло, духъ и душа — земля, вода и воздухъ. Сіе-шо зараженное существо — когда дѣволю повредилъ уже соль селитры (sal nitrum), какъ маперію, изъ которой Адамъ сотворенъ былъ, — привело человека къ злему пожеланію вкусить ошь обоихъ качествъ — добра и зла. — Испина сія основывается на ясныхъ словахъ Св. Писанія. Быш. гл. 1. сп. 2. *Ибо земля еще до паденія названа была мрачною и пустою (неустроенною.)* Смощри у Іоанна гл. 13. сп. 44. — не со времени прельщенія Адамова, но какъ изъясняется слово *απ ἀρχῆς*, 2 Солун. гл. 11. сп. 13. 2 Тим. гл. 1. сп. 9. ш. е: прежде еще сотворенія сего видимаго міра, когда дѣволю заразилъ соль селитры, изъ которой попомъ сотворенъ былъ человекъ. Сія соль селитры есть масса, или начало міра (principium mundi), которое обитаемо

стало не только однимъ Свѣтомъ, яко добромъ (ш. е. самимъ Хрістомъ, долженствовавшимъ паки возобновить міръ) но и смѣшано со зломъ, вошедшимъ въ него чрезъ паденіе Луцифера. Сему нимало не противорѣчатъ и слова Быш. гл. 1. сп. 30 и 31. Напрощивъ изъ нихъ еще яснѣе усмощривать можно, что прежде во всѣхъ сотворенныхъ вещахъ было уже нѣчто злое по ихъ сотворенію, которое Богъ чрезъ Хріста содѣлалъ опять добромъ, шакъ какъ и говорится о Немъ у Марк. гл. 7. сп. 37. И Павелъ утверждаетъ, что Богъ шогда еще согласно намѣренію Своему призвалъ насъ и избралъ во Хрістѣ, Который шощъ же часъ ошнчалъ владычество у смерти, и извелъ живошь, какъ Агнецъ искоши закланый. Поврежденіе земли доказывается шакже и шѣмъ, что она есть сѣдалище Луцифера, который царствуетъ подъ небомъ, и брошенъ на землю со своими ангелами — чрезъ что змѣй сей отравилъ земную соль селитры. — А по сему швари и должны бышь наконецъ обновлены и очищены.

§. 66.

Основаніе сего весьма глубокаго прорвѣнія находится, кажется, и въ словахъ Спасителя, Лук. гл. 10. ст. 18, которыми Онъ ясно далъ разумѣть о возгорѣвшейся соли селитры, при паденіи сатаны: *Я видѣлъ сатану, какъ молнію спадшаго съ небеси* — далъ разумѣть въ томъ случаѣ, когда Онъ (Господь) увѣщавалъ къ умѣренности Своихъ учениковъ, при чрезмѣрно сильномъ движеніи (irritatione) въ нихъ радости о томъ, что повинуются имъ духи, и весьма таинственнымъ образомъ предложилъ имъ примѣръ падшаго Луцифера, который, какъ думаетъ Иаковъ Бемъ, чрезъ подобное же сильное движеніе, произвелъ воспаленіе силъ во свѣшѣ, отъ чего произошла коррозивная (ѣдкая) шма, какую видимъ мы въ селитрѣ, и возгремѣла въ жестокихъ громовыхъ ударахъ и огнѣ, прошину крошечки и любви Божіей — Апок. гл. 11. ст. 19, подобно гнѣвомъ воспаленному челобѣту, въ которомъ

яроспъ, высокоуміе и сатанинское противоборство противъ Бога и Христа еще ужаснѣе примѣчается. А что въ Ангельскихъ шваряхъ могла произойти брань, то сіе не есть ложно или неосновательно. Ибо не Богъ прошиву Бога, но вышедшія изъ Бога швари, воспали прошивъ своего Творца. Огненное озеро, смолою и сѣрою горящее, есть доспашочное средство, чтобы въ продолженіи многихъ вѣчностей опжечь сіи возгорѣвшіеся нечистоты, и усмирить высокоуміе и гордость сего духа (Луцифера), пока наконецъ онъ не повергнется предъ Сыномъ и не получитъ прощенія. Ибо Сынъ сотворивъ все чрезъ Себя и въ Себѣ, все паки возстановилъ — а наконецъ и горящій огонь сего сѣрнаго озера пожретъ себя въ самомъ себѣ, и преспанетъ. Такимъ образомъ упразднится и послѣдній врагъ — смерть, ш. е. вторая смерть. 1 Коринѹ. гл. 15. ст. 26.

§. 67.

Вышепомянутый Философъ показываетъ далѣе, что сонъ Адамовъ прои-

зошелъ уже отъ слабости, когда духъ міра сего въ него вошелъ и произвелъ въ немъ усалоспъ. Сей сонъ неиное что былъ, какъ *измѣненіе и предаіе* Адама изъ его Ангельской силы жизни въ образъ смерти, (какъ сонъ обыкновенно и называется), п. е: онъ впалъ въ слабость и немощь, какъ скоро отпвратился отъ своего Творца къ любви самаго себя и шварей; и когда сошворена была изъ Адама Евва, (что Иудеи разумѣютъ изъ словъ: Псал. 138, а по Еврейск. 139. ст. 5. *Ахоръ Вакедемъ Цартани* אָחֹרַבְּ וַבְּקֵדֶם וַיִּפְרָץ וַיִּבְרָא
Ты создалъ меня создаи и переду'), во время его сна, потому что Адамъ не хотѣлъ раждапъ магически: по онъ успроенъ былъ къ наружной и еспе-спвенной жизни, и даны ему были члены къ скопскому расположенію, и гнило-спи исполненной земной трупъ. Спо-ипъ только сравнишь два мѣста въ Бып. гл. 1. ст. 27, 31. и гл. 2. ст. 18, изъ которыхъ можно видѣшь, что Адамъ прежде еще сошворенія Еввы не былъ уже добръ; ибо *заповѣдь Божія*

касательнo древа, дана была Адаму преже-де созданія *Еввы*, Бып. гл. 11. ст. 16-22, до того же времени позволено было вкушати всѣ плоды безъ исключенія и ограниченія. Сравненія Павлова между первымъ и вторымъ Адамомъ въ 5 главѣ къ Римл. гдѣ преспуленіе выводится отъ одного Адама, которому прошиву-положный образъ — Хрїспосъ возвра-щаешь правду, не лзя также согласить съ первымъ посланіемъ къ Тимоѳ. гл. 2. ст. 14. если не признашь внутренняго отпаденія *Адамова* до сошворенія еще *Еввы*, п. е: что Адамъ не былъ прель-щенъ отъ змїя наружнымъ образомъ по-добно жемъ, но ввелъ грѣхъ, какъ ве-личайшей грѣшникъ, содѣянїемъ вну-тренняго преспуленія.

§. 68.

Наконецъ долженъ я присокупить так-же слѣдующее *гармоническое изображе-ніе*, изъ *Свѣта Натуры* почерпнутое, изъ котораго можно *Эмблемматически* понять возстановленіе и возобновленіе всѣхъ вещей. *Фигура* должна быть слѣ-

дующая: *кругъ*, или пламенѣющее солнце въ *квадратъ*; а въ ономъ □ двойной *тρίυгольникъ* съ почкою въ срединѣ превосходнаго краснаго цвѣща. Пламенѣющей *кругъ* есть пламенная Любовь великаго Γεῖοβαγ* Πῦρ, Солнца правды: ибо Богъ есть Любовь. Двойной *тρίυгольникъ* значить огонь и воду, которыя, когда бывають соединены между собою, составляютъ *квадратъ*. Разкрашенная въ *квадратъ* почка есть центръ, о которомъ говоритъ Невѣста въ Пѣснѣ Пѣсней: *Другъ мой бѣлъ и красенъ*. Ипакъ любящїе X ищутъ *Премудрости*, и находящїе оную, прочїе же ея недостойны. X въ средоточїи означаетъ слѣдующее: чрезъ X или *квадратъ*, въ любезной водѣ Св. Трїединства, ищущая душа дѣлается чрезъ *Софію* избранною, непорочною, чистою и свѣтлою. Тогда вѣчный огонь не оставляетъ ничего нечистымъ, но все очищаетъ: понеже гнѣвъ его палишь, какъ огонь, который однако угасаетъ въ крови Агнца, коего обымаетъ вѣра и съ коимъ она соединяется. Ипакъ, если мы будемъ

правильно взирать на испытанїе въ *скорбномъ огнѣ*, то будемъ признаны за чистыхъ. Какъ зло въ огнѣ искушается, такъ и души наши должны многое вытерпѣшь. *Человѣкъ изгнанный изъ рая* очищается въ *скорбномъ огнѣ* — въ огнѣ Любви — въ огнѣ, который расплавляетъ душу, какъ воскъ, и находящееся въ ней зло обращаетъ въ пепель и ничто. Сладостная болѣзнь! Когда душа отъ огня Любви изпаевается совершенно въ слезахъ, тогда подлинно слезы смѣшиваются съ огнемъ Любви, и составляютъ въ семь единствѣ изящный □ въ двойномъ Δ. Когда же чрезъ огонь и воду *скорби* все пожрется, и не останется ничего, кромѣ небольшого количества соли, тогда совершится испытанїе прямого, истиннаго соединенїя. Чрезъ *Саронскую Розу* разумѣю я *Христа*, который Своею неизреченною, бѣлою, чистою красотою отбрасываетъ сїянїе полной, лучезарной славы Своея на *лилію*, или убѣлившуюся душу, которую Онъ Самъ Господь удостоилъ очистишь чрезъ огонь и воду,

такъ что не оспалось ничего кромѣ малаго количества *райской соли*, освященной въ *крестномъ испытаніи*, дабы изъ сего вышла *новая тварь*—не тяжелая, земная или скопская, но пріемлющая чистую *райскую воду и жизнь*, которая снова произведена изъ *истлѣшаго* совсѣмъ пепла, подобно какъ пишуть о *Фениксѣ*, что когда онъ совершенно уже перегоритъ въ огнѣ въ пепель, тогда только вырастають пшеницы изъ сокровенной внутри онаго пепла *соли*.

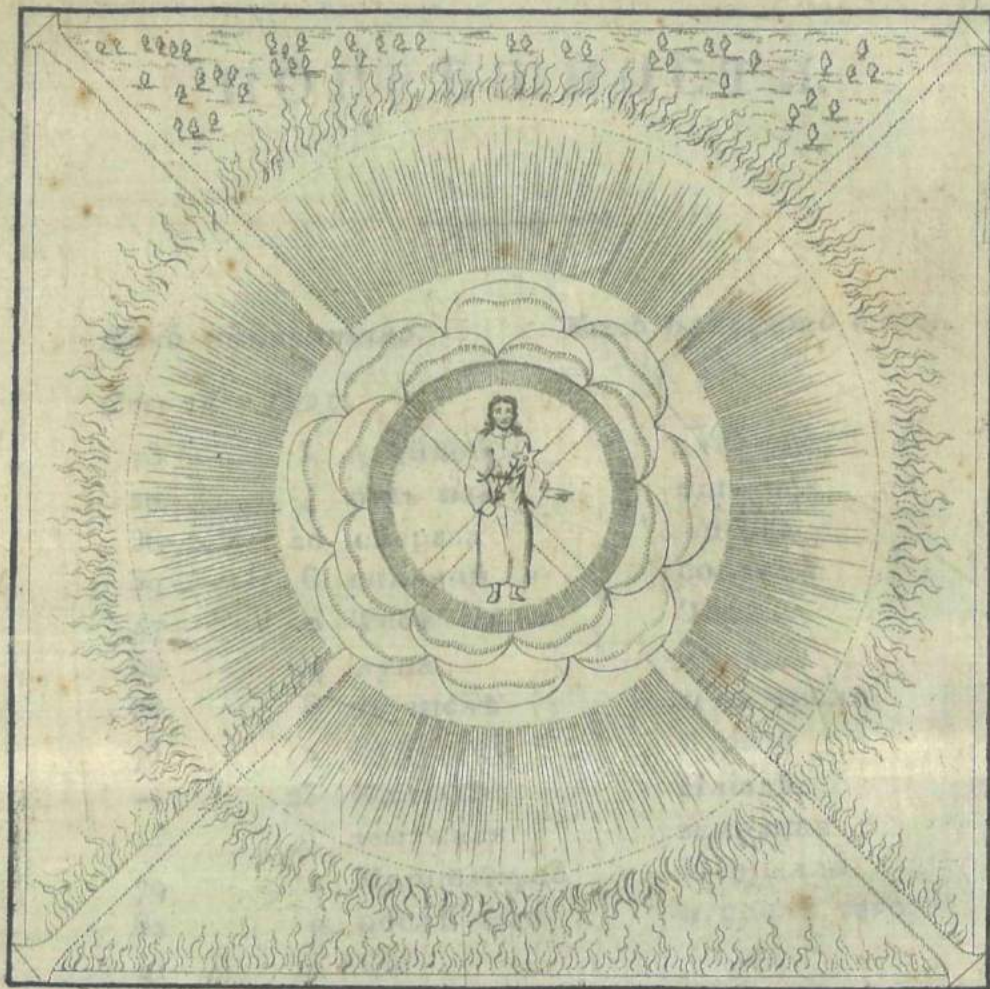
§. 58.

Трактатъ сей есть краткое и простое начертаніе того, что могло бы разпространено быть на многихъ листахъ. Желательно, чтобы возрастала болѣе любовь къ познаванію Бога изъ *дѣлъ Его творенія*, и изъ сего славнаго согласія *откровеннаго Слова Божія* въ *Натурѣ*, съ *откровеннымъ Словомъ Божиимъ* въ *Писаніи*. Ибо день дню проповѣдуетъ Слово, и ночь ноци возвѣщаетъ разумъ. И не слѣдуетъ удивляться и вопрошать съ

нѣкоторыми *Философами*, откуда получилъ *многообразную* свою *премудрость* *Антоній пустынникъ*, хопя онъ и не имѣлъ у себя книгъ: ибо небеса, вода и земля *возвѣщаютъ славу Божію*, и нынѣ уже показываютъ, что наступаетъ время, въ которое они освободятся отъ *работы истлѣнія*, и чрезъ *сожженіе* достигнутъ своего *просвѣтленія*. — *Богъ, яко пожирающій огонь, помилуетъ всѣ Свои твари и освободитъ ихъ отъ проклятія*, дабы наконецъ смерть и адъ были ввержены въ озеро огненное, и все новымъ содѣлалось, и мрачная земля перенеслась бы въ солнечный пунктъ, и начало обрѣло бы

К О Н Е Ц Ъ.

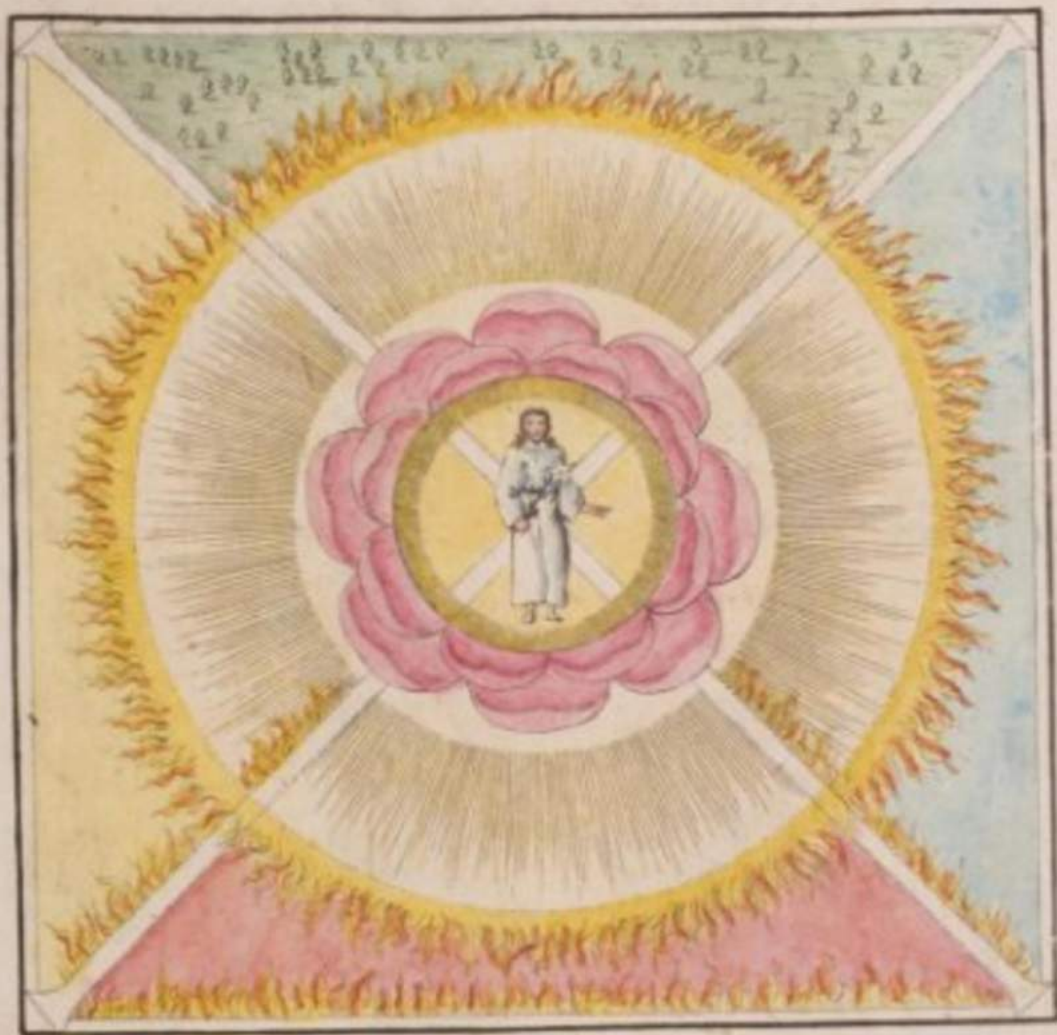




ГАРМОНИЧЕСКОЕ ИЗОБРАЖЕНИЕ
ИЗЪ
СВѢТА НАТУРЫ.



ГАРМОНИЧЕСКОЕ ИЗОБРАЖЕНИЕ
ИЗЪ
СВѢТА НАТУРЫ.



ГАРМОНИЧЕСКОЕ ИЗОБРАЖЕНИЕ
ИЗЪ
СВѢТА НАТУРЫ.

ПОГРѢШНОСТИ.

Какъ напечатано.

Какъ слѣдуетъ быть.

Стран. Стр.

18	5	клѣйкой	клеякой
20	4	опъ нес	опъ нея
36	20	сперва	сперва.
39	6	соляной	соленой
47	2	Тебѣ	Тебѣ,
66	14	луна	луна,
68	8	въ числѣ	и въ числѣ
78	2	Вурміусѣ	Вурміѣ
—	25	Иліадѣ	Иліадѣ
—	4	земляная	земная
79	1	Марцеллусѣ	Марцеллѣ
82	9	послѣ чего	и послѣ чего.
91	12	Сіе	(Сіе
95	19	Давыда	Давида
96	1	въ пущини	въ пущынѣ
103	10	Афанасія	Аванасія
119	7	Пс. ел 105	Пс. 105
121	2	земные	земныхъ
136	13	зѣленое	зеленое
149	8	vorspiel	Vorspiel
154	5	испинна	испина
161	9	находившихся	находившихся
163	1	Опцовѣ	Опцевѣ
164	3	міролѣ.	міролѣ. »

Какъ напечатано.

Какъ слѣдуетъ быть.

Стран. Стр.

167	8	эксальтироваться	эксальтиро- ваться
172	3	неиное	не иное
173	15	змія	змѣя

Есть и еще нѣкоторыя ошибочки; но онѣ маловажны, а припомъ и не принадлежатъ къ числу шѣхъ, кои бы признаваемы были ошъ всѣхъ вообще знашюковъ Россійскаго правописанія.

